

مغلائے جگاد

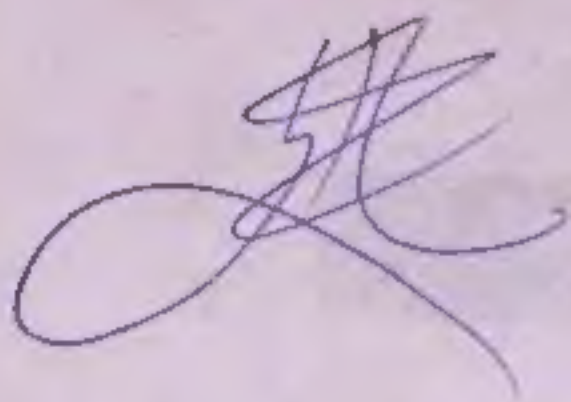
تصحیح و تقدیم

قاضی مجاہد الاسلام قاسمی

امارت شرعیہ مہاروارٹریسہ
پھلواری شریف پٹنہ

GIFT

سلسلہ آثارِ سجاد



مقالات سجادؑ

شفقات

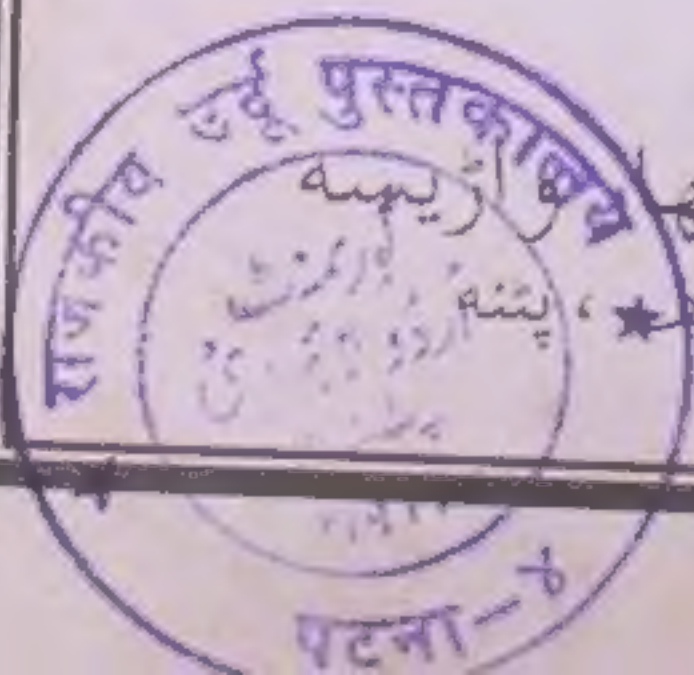
۱۵۱

جمع و ترتیب

محمد ضمان اللہ ندیم

تصحیح و تدریس

قاضی مجاہد الاسلام قاسمی



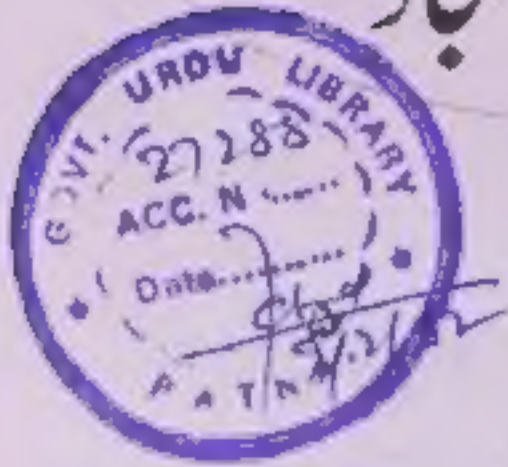
امارت شرعیہ بہار

پہلواری شریف، پٹنہ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب	:	مقالات سجاد
تالیف	:	مفکر اسلام حضرت مولانا ابوالحسن محمد سجاد
جمع و ترتیب	:	محمد ضمان اللہ ندیم
تصحیح و تقدیم	:	مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی
کیوزنگ	:	انوار الوفا اعظمی
صفحات	:	۱۶۵
قیمت	:	
تعداد اشاعت	:	ایک ہزار
سن اشاعت	:	مارچ ۱۹۹۹ء / ذی الحجہ ۱۴۱۹ھ
ناشر	:	امارت شرعیہ بہار واثریہ
ملنے کا پتہ	:	امارت شرعیہ بہار واثریہ پھلواری شریف پٹنہ، بہار
مطبع:	:	بہار آفسیٹ پریس

فہرست مقالات سجادؒ



پیش لفظ

سیاسی مقالات

- ۷ ہندوستان کا آئندہ دستور اساسی
۲۱ اسلام اور مسلم قومیت کے کیا معنی ہیں
۳۶ گاندھی جی اور کانگریس
۵۱ فرقہ وارانہ معاملات کا فیصلہ کن اصولوں پر ہونا چاہئے
۵۵ مسلم انڈیا اور ہندو انڈیا کی اسکیم کا جائزہ

اصلاحی مقالات

- ۷۶ اصلاح تعلیم و نظام مدارس عربیہ
۸۲ پورنیہ کے مسلمان اور ان کی معاشرت
۱۱۶ نشہ خوری سے اجتناب فرض ہے
۱۲۰ تحریک تہرۃ
۱۲۵ غزوہ احد کی بصیرتیں
۱۳۱ تحہ بیث نعمت
۱۳۹ زلزلے اور حادثے..... ایک تاریخی جائزہ
۱۵۸ رانچی کا صد ارتقائی خطاب



پیش لفظ

آپ کے سامنے مختلف موضوعات پر مولانا سجاد کے علمی مقالات اور تحریروں کے نمونے ہیں جو موقع فکری و علمی ذخیرہ اور سرمایہ کی حیثیت رکھتے ہیں جن میں فکر اسلامی کے بیش قیمت جواہر بھرے ہوئے ہیں۔ ان تحریروں میں عظیم مفکر کی جولانی طبع، وسعت فکر، تدبر، گہرائی و گیرائی، اجتہادی روح کی جھلک صاف دیکھی جاسکتی ہے جو مولانا سجاد کی امت کی اصلاح و تعمیر، شوکت و قوت کے لئے بے قراری و بے چینی کا مظہر ہیں۔

مولانا سجاد کی فکر دراصل امت کے اتحاد، تعمیر، شوکت و سطوت اور ہندوستان میں ملت کی سیاسی حکمت عملی کے گرد گھومتی ہے۔

توقع ہے کہ ملت اسلامیہ مولانا کے پیغام کو صحیح تناظر میں سمجھے گی اور جدید ہندوستان کی تعمیر میں اس سے فائدہ اٹھائے گی۔

خدا کرے آئندہ مولانا سجاد کے دیگر مقالات اور تحریروں بھی شائع ہو جائیں اور یہ سلسلہ قائم و دائم رہے۔

قاضی مجاہد الاسلام قاسمی

نزہیل ڈاکر باغ، نئی دہلی





ہندوستان کا آئندہ دستور اساسی

مسلمانوں کے لئے ایک لمحہ فکریہ :

ہندوستان کا دستور اساسی سمندر پار تیار ہو رہا ہے جو ۱۹۳۶ء یا ۱۹۳۷ء رائج ہو جائے گا اور اگرچہ اس دستور کو اس کی موجودہ شکل میں تقریباً تمام بیدار مغز سیاستین نے ناقابل قبول بتایا ہے۔ مگر یہ امر متحقق ہے کہ یہی دستور حکومت ملک میں رائج ہو کر رہے گا، اور نہیں کہا جاسکتا کہ اس میں اصولی تبدیلی کی کوئی صورت کب تک پیدا ہو سکے گی۔

سیاسی اور اقتصادی اختیارات کی حیثیت سے یہ دستور جس قدر ناقص ہے۔ وہ سب پر واضح ہے اور اس مضمون پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ مگر مسلمانوں کو خصوصیت کے ساتھ بحیثیت مسلمان جس نقطہ نظر سے دستور پر غور کرنا چاہئے اس کی طرف کوئی توجہ نہیں کی گئی ہے۔ اس لئے مسلمانوں کو اس وقت اس امر کی طرف توجہ دلانا ہے کہ برطانوی حکومت کے گزشتہ دور میں مسلمانوں کے خاص مذہبی معاملات اور مذہبی معاشرت کے ساتھ باوجود آئینی حکومت

کے جو کچھ سلوک ہو تا رہا وہ تو ہو چکا۔ کیا اب آئندہ دستور میں کوئی ایسی ضمانت
 موجود ہے جس کی بنا پر یہ توقع ہو کہ اب آئندہ تمدن اور اصلاح معاشرت کے
 خوش نما اور پر فریب ناموں سے اسلامی تمدن و معاشرت کی تخریب نہ ہو سکے گی؟
 اس کا جواب نہایت صاف یہ ہے کہ آئندہ دستور میں بھی اس کی کوئی
 ضمانت نہیں ہے۔ بلکہ قرطاس ابیض کے بعد جوائنٹ پارلیمنٹری رپورٹ کے
 مباحث اور سفارشات (جن کی روشنی میں دستور بنایا جا رہا ہے) نے مزید
 بے اطمینانی پیدا کر دی ہے۔ اور یہ کہنا غلط نہیں ہے کہ جو حضرات اسلامی تمدن
 و معاشرت کے بجائے مغربی تمدن و معاشرت اختیار کرنا چاہتے ہیں، ان کی حوصلہ
 افزائی کی گئی ہے کہ وہ دل کھول کر مذہبی پابندیوں اور حدود اللہ کی قیود سے
 جدید دستور کے ماتحت آزادی حاصل کر سکتے ہیں۔ بلکہ ایک حد تک اس کی طرف
 ان کی رہنمائی کی گئی ہے جس کا ثبوت میں آئندہ دوں گا۔ مگر اس سے پہلے مختصراً
 یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ جمعیت علمائے ہند اور تمام اسلامی جماعتوں نے آئینی اور
 دستوری طریق پر مذہبی تحفظ کیلئے جو صورت تجویز کی تھی یہ تھی کہ آئندہ دستور
 میں ایک دفعہ بنیادی حقوق (Fundamental Rights) کی ہو جس میں دیگر
 قوموں کے بنیادی حقوق کی صراحت کے علاوہ مسلمانوں کے بنیادی حقوق کی
 تفصیلات درج ہوں اور اصولی طور پر یہ وضاحت ہو کہ مسلمانوں کے خاص
 باہمی معاملات اور معاشرتی رسم و رواج جو مذہبی احکام کے ماتحت ہیں اس میں کسی

قسم کے تغیر و تبدل کا اختیار کسی حکومت اور مجالس قانون ساز کو نہ ہو گا اور نہ اس کے متعلق کوئی قانون پاس ہو سکے گا۔ الا یہ کہ مسلمان خود اپنے مذہبی احکام کی پابندی یا ان کی ترویج کے لئے کوئی مسودہ قانون پیش کر سکیں گے۔ اور اس سلسلہ میں نکاح، طلاق، تفریق زوجین، مساجد، خانقاہیں اور قاف سے لے کر قبرستان تدفین میت تک عنوانات کی تفصیل دی گئی تھی تاکہ برطانوی حکومت و دستور میں قانونی طور پر اس کو درج کر دیا جائے۔

اگر حکومت جدید دستور میں شامل کر لیتی تو پھر حکومت یا کسی مجلس قانون ساز کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ وہ کوئی ایسا مسودہ قانون بنائے جو اسلامی تعلیمات کے منافی ہو اور اس کا اثر مسلمانوں کے مذہبی احکام پر پڑے اگر کوئی مجلس قانون ساز ایسا کرتی تو نہایت آسانی کے ساتھ ہائی کورٹ، فیڈرل کورٹ یا سپریم کورٹ سے اس قانون کے ناجائز ہونے کا اعلان کرایا جانا ممکن ہوتا، مگر افسوس ہے کہ حکومت برطانیہ اور اس کے نمائندوں نے مسلمانوں کے اس جائز اور صحیح مطالبہ کو نا منظور کر دیا اور جدید دستور میں بنیادی حقوق کا کوئی ذکر نہیں کیا، اس لئے اسلامی مذہبی تحفظ کی کوئی ضمانت اس دستور میں موجودہ کی طرح آئندہ بھی نہیں ہوگی۔

جوائنٹ پارلیمنٹری رپورٹ کے پیرا گراف (۳۶۶) میں (اس امر کے اعتراف کے باوجود کہ جنگ عظیم کے بعد جو دستور بنائے حکومت مدون ہوئے

ہیں، ان میں بنیادی حقوق کی تفصیل دی گئی ہے) اس سے صاف انکار کر دیا گیا کہ ہندوستان کے دستور میں بنیادی حقوق کی تفصیل درج نہ ہونی چاہئے، اس سے مسلمانوں کو چاہئے کہ کم از کم اس رپورٹ کے اس پیراگراف کا بخور مٹھا کر لیں اور نئے دستور کی اس نوعیت کو ضرور پیش نظر رکھیں۔

ہندوستانی مسلمانوں کے لئے مذہبی تحفظات کا کوئی اور طریقہ ۱۹۵۱ء اس کے ممکن ہی نہیں تھا کہ دستور اسی میں مستقل دفعات کو بنیادی حقوق کے ماتحت درج کرایا جاتا اور جیسا کہ ابھی عرض کیا جا چکا ہے تمام اسلامی جماعتوں نے اس مطالبہ کو متفقہ حیثیت سے پیش بھی کیا تھا، مگر حکومت برطانیہ کے مدبرین نے اس مطالبہ کو مسترد کر کے ہندوستان کے اندر قانون کی دستبرد مذہب کو آزاد رکھنے کے تمام امکانات کو ختم کر دیا اور اب جب کہ پارلیمنٹ کی رپورٹ کی سفارشات کے مطابق جدید دستور اسی مرتب ہو کر ہمارے سامنے آچکا ہے، اور ہم ان مباحث و دلائل کا نتیجہ بھی دیکھ رہے ہیں جو مذکورہ بالا رپورٹ میں حاصل طور پر بیان کئے گئے ہیں۔ ہمیں صاف نظر آتا ہے کہ آٹھ کروڑ مسلمانان ہند کی یہ خواندہش کہ ان کے مذہب میں کسی قسم کی آئینی مداخلت نہ کی جائے اور اس اصول کو صاف الفاظ میں دستور اسی کے اندر داخل کر دیا جائے، پامال کر دی گئی ہے۔ میں نے جس وقت پارلیمنٹ کی آئینی کمیٹی کی رپورٹ کو پڑھا ہے تو سب سے پہلے میرے لئے یہی مسئلہ جاذب توجہ تھا اور میں ان تمام مسلمانوں سے جو

تحفظ حقوق مسلمین کے دعویدار ہیں یہ توقع رکھتا تھا کہ وہ اس طرف پوری طرح متوجہ ہو جائیں گے، مگر مجھے یہ دیکھ کر افسوس ہوتا ہے کہ اس طرف ان حضرات نے کوئی توجہ نہیں کی حالاں کہ یہ مسئلہ تمام ہندوستان کی اسلامی زندگی کے لئے ایک نہایت اہم مسئلہ ہے۔

پارلیمنٹری رپورٹ لکھنے والوں نے مسلمانوں کے مذہبی احکام میں دست اندازی کے دروازہ کو کھلا رکھنے کے لئے بنیادی حقوق کی صراحت سے جو انکار کیا ہے اس کے وجود عجیب و غریب بیان کئے ہیں جن کو دیکھ کر افسوس بھی ہوتا ہے اور ہنسی بھی آتی ہے کہ وہ کس قدر احمقانہ باتوں سے ہندوستانیوں کو بہلانا چاہتے ہیں، مصنفین رپورٹ کا ارشاد ہے کہ :

”گذشتہ دس سال کی تاریخ بتاتی ہے کہ حقوق ”کو تہہ کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ ان کے وجود کا آئین میں اقرار کیا جائے گا۔“

خوب اگر یہی منطق صحیح ہے تو آپ حضرات کا کیا ہرج تھا، برطانوی حکومت کا کوئی نقصان نہ ہوتا اور مسلمان خوش ہو جاتے۔ پھر اگر آپ کے نزدیک یہی منطق صحیح ہے تو سوال مد زمین اور اینٹلو انڈین حضرات کے حقوق کے آپ اس قدر سیو دشمن ہو گئے کہ آپ نے ان کے لئے سفارشات کی ہیں کہ ان کی حفاظت کے لئے دستور میں خاص دفعات ہوں۔ گورنر اور گورنر جنرل کو خاص ہدایات دی جائیں وغیرہ وغیرہ۔

گویا نام نہاد صوبوں میں جو ذمہ دار حکومت دی جا رہی ہے تو اس سے یہ مقصود نہیں ہے کہ غریب ہندوستانیوں کی صنعت و حرفت تجارت و زراعت انگریزی حکومت کی گراں باری سے جس طرح تباہ ہو چکی اور عمومی جہالت مسطہ ہونے کے ساتھ ساتھ اخلاق اور خودداری فن ہو گئی ہے، اس کی مکافات و اصلاح ممکن ہو، بلکہ اصلی مقصود یہ ہے کہ

”اسے (یعنی معاشرتی رسم و رواج جو مذہبی عقائد سے وابستہ ہیں ان میں ترمیم و اصلاح) کسی کامیابی کی امید کے ساتھ صرف ذمہ دار حکومت میں انجام دیا جاسکتا ہے۔“

ہر پابندی سے گریز:

اب نام نہاد ذمہ دار حکومت عطا کئے جانے کے اہم بنیادی اصول آئین کے بعد رپورٹ مذکور کے باب دوم میں (۱۴) پیرا گراف میں حسب ذیل عبارت کو بغور پڑھئے۔

”ہمارا خیال ہے کہ گورنر کی منظوری ایسا قانون پیش کرنے کے لئے ضروری نہیں ہے جس کا تعلق مذہب یا مذہبی رسم و رواج سے ہو ہماری یہ رائے اس لئے نہیں ہے کہ ہمارا خیال یہ ہے کہ عمل میں قسم کی منظوری کے لازمی ہونے کی وجہ سے مفید سماجی (معاشرتی) اصلاحات

کی کوششوں پر بُرا اثر پڑے گا۔ بلکہ اس لئے کہ ہماری رائے میں اس قسم کے قانون کے لئے اور سب قوانین سے زیادہ ضروری ہے کہ ہندوستانی وزراء کی ذمہ داری پر اسے پیش کیا جائے۔“

اور یہ وزراء کون ہوں گے؟ وہی جو مغربی تعلیم سے مسحور اور پھر ان میں کثرت ایسے غیہ مسلموں کی جو اپنے مذہبی قانون کے ناقص ہونے کی وجہ سے یہ خواہش رکھتے ہیں کہ وہ مجالس متقدمہ کے ذریعہ اپنے مذہبی تمدن میں انقلاب پیدا کریں۔ دیگر اراکان بھی اگر آزادانہ طور پر جاتے رہے تو ان کا حال بھی معلوم ہے، اس کے نتیجہ ظاہر ہے کہ اپنے نقطہ خیال سے جس قسم کے قوانین بنائے جائیں گے، وہ منظور ہوتے رہیں گے۔ ہمارے غریب مسلمان یا مووی و شاہ صاحبان چنچ و پکار کرتے رہیں تو نئے سنت بے صدائے درویش۔

برطانوی مدبرین کی اولوالعزمی :

اب اس اہم معاملہ میں مصنفین رپورٹ کی اولوالعزمی اور ہمت ملا دیکھئے

فرمائیے، آگے ارشاد ہوتا ہے :

”ہم نے کسی اور کی جگہ اپنی اس رائے کے متعلق درج ذیل بیان کیے ہیں کہ ہماری اصلاح کے معاملات جو باوجود یہاں براہ راست ہندوستان کے مذہبی عقائد سے متعلق رہتے ہوں ان کی کامیابی کی امید بھی اسی صورت میں ہے کہ ہندوستانی وزراء ان کی ذمہ داری اپنے اوپر لیں۔“

جب کہ ایسا ہو تو ہمیں یہ نامناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کی اس نہایت ہی اہم معاملہ کی ذمہ داری میں گورنر بھی ان کا شریک بن جائے۔

اللہ اکبر! ہندوستانیوں کی عزت و خود داری کا کس قدر خیال ہے مگر یہ نظریہ صرف معاشرتی قوانین کے متعلق کیوں ہے۔ دیگر ضروری معاملات میں اس ہندو خیالی کا ثبوت کیوں نہیں دیا جاتا، بہر حال اب یہ حقیقت اچھی طرح واضح ہو گئی کہ اسد می احکام معاشرت جس میں ازدواج، نکاح و طلاق وراثت و حسانت، شرعی پردہ وغیرہ کے احکام داخل ہیں ان میں تغیر و تبدل کرنے کی طرف کس طرح رہنمائی کی گئی اور آئندہ دستور کے ماتحت اس باب میں کتنی کنجاش رکھی گئی۔

اب اگر شاید کسی بد نصیب مسلمان کو بد گمانی ہو کہ گورنر جنرل جو تنہا حقوق اقلیت کے محفوظ قرار دیئے گئے ہیں وہ اپنے مخصوص اختیارات سے اس قسم کے قوانین کی آخری منظوری نہ دیں گے تو ان کو بھی آج ہی اپنے خیال سے مایوس ہونا چاہئے کیوں کہ باب دوم گورنروں کی مخصوص ذمہ داری کی نوعیت کے عنوان کے ماتحت (۷۹) پیرا گراف میں، اقلیت کے جائز مفاد کا تحفظ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”پھر بھی غلط فہمی کے ازالہ کی خاطر ہم عرض کرتے ہیں کہ ہدایت نامہ میں اس کو صاف کر دیا جائے اور اس بات کو بھی کہ اس اختیار

نقصہ صی کا منشا یہ نہیں ہے کہ گورنر کی معاشرتی یا اقتصادی اصلاح کے راستے میں صرف اس لئے رکاوٹ ڈالے کہ اس کی مخالفت و گلوں کی ایک جماعت کی جانب سے ہو رہی ہے جو کہ اپنے آپ کو ایک اقلیت کہلانا چاہتے ہیں۔“

بد سے بدتر حالت :

اب تو ہر مسلمان کو یقین ہونا چاہئے کہ معاشرتی قوانین جو مذہبی احکام پر اثر انداز ہوتے ہوں اس کے متعلق گورنر کی پالیسی کیا رہے گی اور اقلیتوں کی چیخ و پکار، بیکار محض ہوگی۔

ان حقائق کے واضح ہونے کے بعد میں تمام ان مسلمانوں کو جو کہ اسلامی تمدن و معاشرت (جو محض رسم و رواج نہیں بلکہ قرآن و حدیث کی تعلیمات کے ماتحت ہیں) کی حفاظت ضروری سمجھتے ہیں اور اس کے لئے دنیا کی بڑی سے بڑی متاع کو قربان کرنا فرض سمجھتے ہیں یہ دعوت دیتا ہوں کہ خدا کے لئے وہ نہیں کہ آئندہ دستور کے ماتحت دستور کی طور پر اس اہم مقصد کے حصول کے لئے کیا طریقہ تجویز کرتے ہیں۔ حنفی ہوں یا اہل حدیث، شیعہ ہوں یا سنی، بریلوی ہوں یا دیوبندی صوفی ہوں یا زائد خشک، بہر حال کسی گروہ سے تعلق رکھتے ہوں، ہر ایک سے میری درخواست ہے کہ ان حقائق پر تمام ذاتی وجاہت و اغراض سے بالاتر ہو کر اپنے اصول سے کوئی مؤثر اور قابل عمل تدبیر بتائیں تاکہ اس پر عمل کرنے

کی سعی کی جائے اور سب لوگ مل کر اس پر عمل کریں۔

مضحکہ خیز استدلال:

اسی طرح مصنفین رپورٹ کا استدلال بھی نہایت مضحکہ خیز ہے کہ

”ایک دشواری یہ بھی ہے کہ ریاستوں نے نہایت صاف طور پر ظاہر کر دیا کہ ریاستوں کی حدود میں بنیادی حقوق کا اعلان فیڈریشن کے صرف ایک حصہ میں ہو۔“

اگر ریاستوں نے انکار کیا تھا تو اس میں کیا مضائقہ تھا کہ صرف برطانوی ہند کے باشندوں کے بنیادی حقوق کا اعلان کر دیا جاتا۔ اس میں مضحکہ خیزی کی کون سی بات ہے۔ کیا جتنی سفارشات مصنفین رپورٹ کی ہیں ان میں برطانوی ہند اور ریاستوں کے مابین کوئی تفریق و امتیاز نہیں ہے۔ ہے اور بہت کافی ہے۔ تو پھر کیا وجہ ہے کہ ان معاهدات میں تفریق تو مضحکہ خیز نہ ہو اور بنیادی حقوق کے باب میں یہ امتیاز و تفریق مضحکہ خیز ہو جائے۔ اس کے علاوہ آخر ملازمت و رزائی ملکیت کے متعلق جو بنیادی حقوق میں ان کی غارشیوں کی گئی ہے۔ اس میں نہ وہی دشواری پیش آئی اور نہ کوئی مضحکہ خیز نظر آئی۔ (۲۶) پیر ارف میں حقوق ملازمت کے بارے میں جو سفارشات ہیں وہ تو ریاستوں تک وسیع ہے اور یہ سفارشات کرتے ہوئے ریاستوں کے انکار کا خیال دانتگیر نہیں ہوا۔

حقیقت حال:

جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے کچھ بھی بخش دی ہے وہ یقیناً سمجھے گا کہ یہ سب مہذرات محض غلو ہیں اور اصل حقیقت یہ ہے کہ برصغور کی حکومت کا مقصد یہ ہے کہ مذہبی حسیات، جذبات کو پاہل کرنے کا موقع ہمیشہ باقی رہے۔ چنانچہ اکثر ایک حق بات مصنفین رپورٹ کے قلم سے نکال دی گئی ہے یعنی مسلمان اپنے مذہب کی حفاظت جس طریق سے چاہتے ہیں اس کو برصغور کی حکومت کسی طرح براہ راست نہیں کر سکتی۔ اگرچہ پتہ چلتا رہتا ہے کہ اس حقیقت پہنچنے کی پوری کوشش کی گئی ہے، مصنفین رپورٹ کرتے ہیں

”بنیادی حقوق کا ہر بھل طریقہ ہے، وہ جس کا قانونی اعتبار ہے بولی خاص شدہ ہو گا یا پھر اسے قانونی اثرات نہیں قانون ساز کے ادارہ کا یہ بہت کافی قیود سامنے رکھنے کا باعث بنے گا اور اس کے ساتھ قوانین عدالت کے ذریعہ نافذ ہونے کا یہ کام نہیں ہے، اس کے نتیجے میں نہ ہی صریح اس حقوق کے منافی ثابت ہے یا نہیں کے متن کی وضاحت اس میں ہوگی۔“

(پیر اکراف (۲۶۶) جلد اول)

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اگر بنیادی حقوق کی افہام و تدویر میں داخل کر دیا گیا تو مداخلت مذہبی کا دروازہ کھل جائے گا اور ہمیشہ یہ بند ہو جائے گا

کیا اس کے بعد بھی کسی کو شبہ ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کے لئے مذہبی حیثیت سے آئین اور دستور میں جو چیز ضروری تھی وہ صرف بنیادی حقوق کی صراحت تھی۔ جس کے لئے جمعیت عامہ نے ہند کے محترم ارکان ابتداء سے آواز بلند کر رہے ہیں، مگر وہ برصغیر کی حکومت کو منظور نہیں ہے۔ کیوں کہ اس سے مذہبی مداخلت کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند ہو جاتا ہے۔

مسلمانوں کی خوش عقیدگی:

مگر افسوس ہے کہ مسلمان بیدار اس چیز کی اہمیت کو سمجھ نہیں سکتے یہ وہ قصور غفلت شعاری سے کام لے رہے ہیں، یا یہ خیال کیا جائے کہ بعض مسلمان ایذا بخودایت ہیں جو اگرچہ اسلام اور مذہب کا نام محض عوام کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے لیتے ہیں ورنہ وہ خود اس تزاوی کے خواہاں ہیں کہ قانون واحدیت کے احکام تمدن و معاشرت میں تغیر و تبدل کیا جائے جو مجس قانون ساز کے ذریعہ باسانی حاصل ہوگا، بہر حال یہ تو معلوم ہو گیا کہ آئندہ دستور میں مذہبی تحفظ کا جو اصل ذریعہ بناو نہ ہوگا مگر شاید کسی کو یہ خوش عقیدہ ہو کہ خواہ مجس مقلد مذہبی مداخلت کی ہمت نہ کرے گی یا نہ وہ ایسی جرأت کرے تو کورنر اور کورنر جنرل اپنے مخصوص اختیارات کے ماتحت اس کو روک سکیں گے۔

اگرچہ ساردا ایٹ اور قوانین متعلق جج کے پاس ہونے اور ان پر عمل

درآمد کے بعد کسی مسلمان کے لئے اس امر کی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ وہ اس درجہ خوش عقیدہ رہے، تاہم اگر اب بھی کوئی مسلمان اس درجہ خوش عقیدہ ہے تو میں اس کی اصلاح خیال کی غرض سے جوائنٹ پارلیمنٹری رپورٹ کی سفارشات سے یہ واضح کرنا چاہتا ہوں کہ بجائے خوش عقیدگی کے اب وہ یہ یقین کرے کہ گزشتہ زمانہ کی بہ نسبت مذہبی مداخلت کا راستہ وسیع تر کر دیا گیا ہے، اور اس عظیم الشان کام کی طرف مغرب زدہ لوگوں کو خاص توجہ دانی گئی ہے۔

معاشرتی قانون سازی:

اس حقیقت کو سمجھنے کے لئے اس رپورٹ کا انچارج ہواں پیرا گراف اول سے آخر تک پڑھنا چاہئے، اگرچہ یہ بحث سفارشات سے خارج ہے، مگر باب اول آئینی بندوبست کے اصول بحث میں ہے اور آئینی اصولوں کے ماتحت آئندہ ابواب میں سفارشات پر بحث ہے، واقعیت عامہ کے لئے اس جگہ اس پیرا گراف کا پورا ترجمہ درج کرنا مناسب ہے تاکہ ہر شخص اچھی طرح خود بھی غور کرے کہ مصنفین رپورٹ بندوبستوں کی کس طرف رہنمائی کر رہے ہیں۔

”اگر یہ بات یہ ہے کہ معاشرتی قانون سازی کے حلقے میں خدشہ ہے کہ ایک مقام پر یہاں پہنچے ہیں جہاں مزید ترقی کا دار و مدار اس مر پر ہے کہ سندھستانی اپنے ملک کے معاشرتی حالات کی ذمہ داری اپنے اوپر سونپ دے، انگریز صدائیت کے ساتھ اس امر کا دعویٰ کرتے ہیں کہ ترقی کے بارے میں سندھستان پر برطانوی حکومت کا حاکمیت

ہے لیکن ہندوستانی زندگی کے ایک شعبہ سے برصغیر کی حکومت نے
 علیحدہ رہنے کی کوشش کی ہے۔ ان تمام معاملات میں جن کا ہندوستان
 کے مذاہب سے تعلق ہے، اس نے خیر جانبداری و مردمداخت کی
 حکومت عملی سے کام لیا جائے اس مردمداخت کے اصول نے حکومت
 ہند کو بہت سی اصلاحات رائج کرنے سے باز نہیں رکھا۔ قیوں اور اینڈ
 ارواں، "جہاں ہمیں مذہب کے نام پر ایسے مضامین کے جاتے تھے کہ
 ان کے قیوں کرنے سے ایسے کاموں کا اجرا ہوتا ہو جو انفرادی حفاظت
 اور امن عامہ کے خلاف ہوتے اور جنہیں دنیا میں قانون و اخلاق کا انجام
 ممنوع قرار دیتا تو انہیں رد کر دیا جاتا تھا۔ تاہم یہ ماننا پرے کا کہ ایک
 سینکڑوں میں جہاں لوگوں کی عادات و رسوم اس سے مذہبی عقائد سے
 اس قدر آتی ہیں۔ یہ وہی خود کی قدر حق بجانب رہا ہو۔ بعض
 اوقات اس کا باعث ہوا ہے کہ حکومت معاشرتی قوانین و یہ
 معاملات میں موثر نہ بن سکی۔ اس کی وہ مثالیں بچوں کی شادی اور
 اچھوتوں کا مسہ ہے۔ ان چند برسوں میں یہ مرموز فنون طریقہ
 نظام و تدابیر کے اس قسم کی قانون سازی کے راستے میں بدراہی میں
 ہیں (انہیں صرف ہندوستانی بنا سکتے ہیں۔ اس کام میں جو اوقات پیش
 آئے ہیں اس کے متعلق کسی خط فنی میں بتا نہیں سکتے ہیں یہ نہایت
 اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ اس کی کامیابی و ناکامی کا نتیجہ صرف
 اندر حکومت میں انجمنوں کا ہوتا ہے۔"

(جلد اول باب اول جوائنٹ پارلیمنٹری رپورٹ)

جریڈ، ایک چاروں تریف

جلد ۳، شمارہ ۷

جلد ۳، شمارہ ۸

اسلام اور مسلم قومیت کے کیا معنی ہیں؟

گاندھی جی غور کریں!

۱۱ نومبر ۱۹۳۹ء کے ”ہریجن“ میں گاندھی جی نے ”اختلاف رائے“ کے عنوان سے کسی مسلمان کے خط کے جواب میں ایک مضمون لکھا ہے جس کا اردو ترجمہ اخبار ”زمزم“ کے ذریعہ میرے سامنے ہے، اس مضمون میں گاندھی جی نے اپنے عقیدہ عدم تشدد کو اسلامی اور قرآنی تعلیم کے مطابق بنانے کی سعی فرمائی ہے اور اس ضمن میں قرآن کریم، رسول اللہ ﷺ و زندگی کے واقعات و مذہب و مسلمانوں کی قومیت پر بھی بحث کی ہے اور آخر میں کانگریس کے مطالبہ کو تسلیم کرنے سے جو برطانیہ نے انکار کر دیا ہے اس کو وہ اپنے حق میں جھڑائی قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”اس کی بدولت مسلم لیگ کو موقع مل گیا ہے کہ آئندہ صوبوں میں کانگریسی وزیروں کی رکاوٹ دور ہو جائے پر اپنے اصولی راستے منتخب کرے اسے وہ صورتوں میں سے ایک صورت منتخب کرنی ہوگی، خواہ ہندوستان کو تقسیم کر کے برطانوی اقتدار کو مستحضر کر کے یا متحدہ ہندوستان کی آزادی کیلئے جدوجہد کرے۔“ مسلم لیگ کے متعلق گاندھی جی نے خواہ

دور استے تجویز کئے ہیں اس کا جواب مسلم لیگ دے گی یا آئندہ کے واقعات دیں گے، مسلم لیگ کے بانی کمانڈر کی ذہنیت اور عملی زندگی کی بناء پر جواب تک رہے ہیں، میں اپنی رائے یہ رکھتا ہوں کہ وہ کچھ نہ کرے گی، باقی برطانیہ کے انکار سے کانگریس کے حق میں بھلائی ہونا تو اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس میں سر اسر نہ صرف کانگریس بلکہ ملک کا بھی فائدہ ہی فائدہ ہے۔

کانگریس کے محی لفقین اور دشمنان آزادی نے جو یہ غلط فہمی پھیلائی تھی کہ کانگریس وزارتوں سے چمٹ گئی ہے، اس کا انتہائی مقصود حاصل ہو گیا، آزادی کا دعویٰ ایک ڈھونگ ہے، اس قسم کی تمام غلط فہمیوں کے دور ہونے کا موقع برطانیہ کے انکار نے پیدا کر دیا کہ کانگریس یکدم آٹھ صوبوں کی حکومت چھوڑ کر ہٹ گئی جس سے غلط فہمی پھیلائے والوں کے منہ بند ہو گئے۔

دوسرا فائدہ یہ ہوا کہ انڈیا ایکٹ ۱۹۳۸ء کے جمہوری ہونے کا غلط فہمی بند کیا جا رہا تھا، اس کاراز فی ش ہو گیا اور آج ہندوستان کے سات صوبوں میں محض شخصی حکومت جو ہو رہی ہے وہ اسی جمہوری ایکٹ کے ماتحت ہے، نیز کانگریس کی وہ بات بھی ایک حد تک پوری ہوئی کہ اس نے وزارت اس ایکٹ کو مسترد کرانے کے لئے قبول کی ہے کیوں کہ برطانیہ نے اس ایکٹ میں ترمیم و تنسیخ کا وعدہ کر لیا جو بحیثیت مجموعہ اس ایکٹ کے استرداد کے وعدہ کے مترادف ہے، یہ بات محض کانگریس کے اقتدار اور قبول وزارت کے ذریعہ ملک کو حاصل ہو گئی اور صرف

گفت و شنید اور کاندھی جنگ سے ملک نے آزادی کی طرف ایک قدم آگے بڑھایا اور قرینہ ہے کہ اگر برطانیہ نے کانگریس کے مطالبہ کو پورا نہیں کیا تو کانگریس کو مجبوراً عملی جدوجہد میں مبتلا ہونا ہوگا، اور جمعیت علماء ہند و دیگر آزادی خواہ جماعتیں بھی میدان عمل میں آئیں گی۔ اس وقت کے آنے پر مسلم لیگ کے آزادی کی بھی ایک آخری گھڑی ہوگی کہ وہ بھی مکمل آزادی کی مدعی ہے، بہر حال گاندھی جی کے اس نقطہ نگاہ سے کلیہ متعلق ہوں اور ان کی اس مسرت میں شریک ہوں کہ برطانیہ نے مقاصد جنگ کی صاف صاف تشہیر سے گریز کر کے کانگریس اور تمام اہل ہند کو نادانستہ طور پر فوجداری چوکیوں میں بند کر دیا اور اسلامی قومیت کے متعلق کاندھی جی کا جو نقطہ خیال ہے، وہ کسی طرح درست نہیں ہے، مگر افسوس ہے کہ ان مسائل پر اس وقت مفصل بحث کا موقع نہیں ہے اور نہ اخباری کالم اس کے متحمل ہو سکتے ہیں، اس لئے اختصار کے ساتھ خط فہمیوں کو درج کرتے ہوئے کاندھی جی کو ان مسائل پر مزید غور و فکر کی دعوت دیتا ہوں، کاندھی جی کسی مسلمان کے اس قول کے جواب میں کہ ”ملازم بعض حالات میں طاقت کے استعمال کی اجازت دیتا ہے“ کہتے ہیں کہ مجھے کوئی شبہ نہیں کہ یہ خطبہ شہر تعلیم یافتہ مسلمانوں کے موجودہ رجحان کا آئینہ دار ہے، میں قرآنی آیات کی تفسیر کے متعلق بحث نہیں کرنا چاہتا، غیر مسلم ہونے کی وجہ سے میں ایسا نہیں کر سکتا، اگر میں دلیل پیش کروں تو قدرتی طور پر مجھے جواب دینا

جائے گا کہ تم غیر مسلم ہوتے ہو قرآنی آیات کی تفسیر اس طرح کر سکتے ہو اور اگر میں اس کے جواب میں یہ جواب دوں کہ جس طرح مجھے اپنے مذہب کا احترام ہے اسی طرح مجھے اسلام اور دوسرے مذاہب کا احترام ہے تو اس سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

پھر آگے چل کر وہ لکھتے ہیں کہ میں اپنے نامہ نگار کو گاہ کرتا چاہتا ہوں کہ میرے پیش نظر جنت بدر اور پیغمبر اسلام کی زندگی کے ایسے واقعات ہیں، میں قرآنی آیات سے بھی آگاہ ہوں جو میرے نظر یہ کی تردید کرتی ہیں، تاہم میرا خیال ہے کہ کسی کتاب یا کسی شخص کی زندگی کی تعلیم کتاب اور زندگی کے واقعات سے مختلف ہو سکتی ہے۔

گاندھی جی کی نامہ نگار نے اپنے خیال کی تائید میں مولانا آزاد کے کسی عداقتی بیان کا بھی حوالہ دیا تھا، اس کا جواب دیتے ہوئے گاندھی جی لکھتے ہیں کہ مجھے یہ نہیں کہ مولانا نے مذکورہ بالا عداوت میں کیا بیان دیا لیکن یہ ثبوت میرے اس اعتقاد (عدم تشدد یا انہما) پر اثر انداز نہیں ہو سکتا جو مجھے کئی سالوں سے قرآنی تعلیم سے حاصل ہے، اختلافات تاہم قائم رہیں گے اس سلسلہ میں باہمی رواداری کے لئے ملتی ہوں۔

گاندھی جی کی مذکورہ صدر مضمون سے حسب ذیل نتائج اخذ ہوتے ہیں۔

۱۔ عدم تشدد یا ابتسا، اس تعبیر کے ساتھ جو گاندھی جی خود بیان کرتے ہیں اور جو ان کا عقیدہ ہے وہ کئی سوسوں سے قرآنی تعلیم سے حاصل ہوا ہے، یعنی قرآن میں بھی اس قسم کے عدم تشدد یا ابتسا کی تعلیم ہے۔

۲۔ قرآن کریم کی آیات جن سے گاندھی جی کے نظریہ کی تردید ہوتی ہے ان کے نزدیک قابلِ حاظ نہیں ہے کیوں کہ کسی کتاب میں ایسا اختلاف ہونا کوئی ہرج نہیں ہے۔

۳۔ نبی کریم صلیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی زندگی کی تعلیم ان کی زندگی کے واقعات اور اس کتاب سے مختلف ہو سکتی ہے جس کے متعلق اس کتاب اور نبی کا دعویٰ ہے کہ اس دعویٰ و تبارک کی کتاب ہے، اس اختلاف میں ان کے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے۔

۴۔ گاندھی جی قرآن کریم کی آیات پر بحث کر کے اپنا عقیدہ اپنے تعبیر سے منبہق ثابت کر سکتے ہیں، مگر وہ اس بحث میں نہیں پرنا چاہتے کہ کس ان کے غیر مسلم ہونے کی وجہ سے ان کی تعبیر کو رد کر دیا جائے۔

۵۔ گاندھی جی مذہب اسلام کا اسی طرح اہتمام کرتے ہیں جس طرح اپنے مذہب کا یعنی ایک انسان بیک وقت دو متضاد مذہب کا اہتمام کر سکتا ہے۔

میں قرآنی تعلیم و انسانی فلسفہ زندگی کی روشنی میں پوری ذمہ داری کے ساتھ گاندھی جی کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ یہ پانچوں باتیں کسی طرح

درست نہیں ہیں، اگر ان پانچوں خیالات پر اصدا ح کے لئے تفصیل سے بحث کی جائے تو غیر معمولی طوالت کے علاوہ شاید گاندھی جی کے حق میں سودمند نہ ہو، کاش گاندھی جی جس طرح سیاسی اور اچھوت ادھار وغیرہ کے کاموں میں گہری دلچسپی کے ساتھ غور و فکر سے کام لیتے ہیں، اسی طرح اپنا اچھہ عزیز وقت ان سواؤں کے حل کرنے پر غور کرتے کہ عام انسانی کے لئے مذہب کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اگر ضرورت ہے تو وہ انسانوں کے کن کن مقاصد و پورا کرنے کے لئے ہے، پھر یہ غور کرنا ہے کہ اصولی طور پر کن کن اصولوں کی پابندی سے یہ مقاصد با حسن طریق انجام پائیں اور یہ اصول کن کن کے بتائے ہوئے ہونے چاہئیں۔

اور اگر اس سلسلہ میں منظر قدرت کی مدد سے یہ غور فرماتے کہ قدرت نے لاکھوں قسم کی مخلوقات کے لئے جو اصول و قوانین مرتب کر دیے ہیں، یہ قدرت اس قدر غیر منصف ہے کہ اس نے عام انسانی کے لئے کوئی اصول و قوانین مرتب نہیں کئے، تو یقیناً وہ اس نتیجہ پر پہنچ سکتے ہیں جس پر انسانی تاریخ و ابتداء سے اس وقت تک کمزوروں سلیم انتخاب انسان پہنچتے ہیں اور ان کو معصوم ہوتا کہ تمام انسانوں کے خوشگوار پاکیزہ اور بہرامن زندگی کے لئے قدرت ہی نے ابتداءئے کفرینش انسانی سے انسانوں کی انفرادی و اجتماعی زندگی کے لئے اصول و ضوابط اور قواعد بنائے ہیں، ان تمام چیزوں کو انسان اپنی صلاحیت اور

استعداد کی مطابقت کے ساتھ قدرتی نظم سے خاص تربیت یافتہ انسانوں کی معرفت پاتا ہے اور یہ محترم حضرات قدرت کی خاص تربیت اور نصرا انتخاب کی وجہ سے نہ صرف یہ کہ تمام انسانوں سے بالاتر ہوتے ہیں، بلکہ قدرت کے اصول و ضوابط و ہدایت کی خلاف ورزی نہیں کر سکتے، ان کی عملی زندگی قدرت کے اصول و ضوابط جو انسانی زندگی کے مختلف احوال و ظروف کے مناسب ہوتے ہیں، عملی تفسیر ہوتی ہے۔

اور چوں کہ یہ تمام امور صرف قدرت کی طرف سے اس کی مرضی کے مطابق ہوتے ہیں، اس لئے قدرت کی کتاب ہدایت نامہ میں نہ کوئی اختلاف ہو سکتا ہے اور نہ قدرت کے پیغامبر کی زندگی کی تعلیم اور واقعات میں، اگر اس طرح پر گاندھی جی غور کرتے تو انہیں معلوم ہو جاتا کہ دین حق ابتدائے آفرینش عالم انسانی سے صرف ایک ہی ہو سکتا اور واقعہ وہ ایک ہی ہے جو انسانی اور کتب آسمانی کی تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہو سکتا ہے۔

آدم علیہ السلام سے لے کر محمد رسول اللہ ﷺ تک جو انسانی سلسلہ ہے یہ سب کے سب ایک ہی دین حق کے داعی اور علمبردار ہیں، جس کا نام اسلام ہے اور دنیا کی تمام سچائیاں اس میں داخل ہیں، دنیا کا کوئی عیب کوئی برائی و رانسانیت کا مادہ کو تباہ کرنے والا کوئی چیز اس میں شامل نہیں ہے، یہ ہدایت ہو یا نصرا انیت، مجوسیت ہو یا ہندومت یہ سب حقیقتہً انسانی دماغوں کی خود ساختہ چیزیں ہیں۔

اس لئے ان پر مذہب کے مقدس غلط کا اطلاق قدرتی اصلاح کے اعتبار سے تو صحیح نہیں ہے۔

چوں کہ پہلے کے لوگوں نے دین حق کی کتب آسمانی کو اپنے ہوائے نفس کے مطابق رد و بدل کر ڈالا، اور حقیقی تعظیم کو بھڑا دیا تو قدرت نے محمد رسول اللہ کے ذریعہ قرآن کریم کی صورت میں دین حق کی مکمل تعظیم تمام دنیا کے انسانوں کے پاس بھیجی اور اس کو ہمیشہ کے لئے محفوظ کر دیا۔

اگر گاندھی جی تمام امور پر احاطہ کر لیں تو ان پر اسلام اور قرآن کریم کی حقیقت پورے طور پر ظاہر ہو سکتی ہے، قرآن کریم کیا ہے؟ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے تمام نسل انسانی کے لئے خوش گوار اور پر کیف اور بامنا زندگی کا مکمل دستور العمل، گویا نظم انسانی اور انسانی مذہب کا مکمل کانسٹی نیوشن ہے جس کی تمام دفعات ایک دوسرے سے مرتبہ اور اپنے اپنے محل میں عمل درآمد کے لئے لازم یا ضروری ہیں۔

انسانی مذہب کے نظم زندگی کے اس کانسٹی نیوشن کا فلسفہ تقنین اس فلسفہ تقنین سے بہت بلند ہے جو کالجوں اور یورپ کی یونیورسٹیوں میں پڑھایا جاتا ہے۔

اسی کے ساتھ قرآن کریم اور اس کے تمام متعلقات اصل عربی زبان میں ہیں اور جب تک کوئی انسانی زبان عربی میں کافی دسترس نہیں رکھتا، اور اس

کے فلسفہ تقنین سے واقف نہ ہو اور اساتذہ فن کی صحیح تعلیم و تحقیق سے فہم قرآن اور استنباط احکام کی مہارت حاصل نہ کی ہو، اس کے لئے یہ اس طرح ممکن ہے کہ وہ قرآن کی آیات کی تفسیر و توضیح کرے۔

اور اگر کوئی شخص بغیر اس مہارت کے حاصل سے تفسیر کرے تو اصول کسی دانشمند انسان کے نزدیک وہ کسی طرح قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ گاندھی جی کو یقین کرنا چاہئے کہ آپ قرآن کریم کی کسی آیت کی کوئی تفسیر کریں اور اس فن کے ماہرین اس کو تسلیم نہ کریں تو اس کی بنا یہ نہیں ہو سکتی کہ وہ غیہ مسلم ہیں بلکہ یہ ہونی کہ آپ نے اس علم کی تشریح میں مہارت حاصل نہیں کی۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ آج ہندوستان میں ہزاروں مسلمان انگریزی تعلیم یافتہ اور قانون دان آپ کی طرح ہیں لیکن قرآن کریم کی تفسیر اور اسلامیات میں ان کی رائے کوئی وقعت نہیں رکھتی، تو اس کی کیا وجہ ہے؟ وہ تو مسلمان بھی ہیں، صنف انگریزی، ان مسلمان ہی نہیں، بلکہ بہت سے مولوی بھی جو ایک حد تک عربی علوم سے واقف ہوتے ہیں، لیکن مہارت نہ حاصل کر سکے تو ان کی تفسیر کی بھی کوئی سند نہیں ہو سکتی ہے۔ گاندھی جی کو یقین کرنا چاہئے کہ دین حق جس کی طرف میں اشارات کر رہا ہوں وہی ایک مذہب ہے باقی جو چند طریقہ زندگی انسانوں میں رائج ہیں وہ حقیقت میں مذہب نہیں لیکن ان طریقوں کے جاننے والے اپنے اپنے اختیار کردہ اصولوں کو اگر مذہب کہتے ہیں تو اس پر کسی کو کیا

اعتراض ہو سکتا ہے۔

لیکن بلاشبہ یہ امر ناممکن ہے کہ وہ شخص اپنے اختیار کردہ اصولوں کا بھی احترام کرے اور ٹھیک اس کی ضد کا بھی، کیوں کہ احترام کا مفاد تو یہ ہے کہ وہ اس کو حق تسلیم کر کے انسانی زندگی کے لئے واجب القبول اور قابل عمل سمجھے۔ دین حق کے فرمانبردار کا فرض ہے کہ دیگر مذاہب کی خامیاں اور کمزوریاں اور نقائص ظاہر کرے اور انسانی برادری کی خیر خواہی کرے، نہ یہ کہ ان کا احترام کر کے انسانی برادری کو بدکت کے گڑھے میں گرنے دے۔ بلاشبہ اس باب میں طریق کار منصفانہ اور عادلانہ ہونا چاہئے کہ تحریر و تقریر میں دوسرے مذاہب اور اہل مذہب پر سب و شتم نہ ہو جس سے قدرتی طور پر بجائے اصداغ فساد پیدا ہوتا ہے۔

لیکن تحریر و تقریر میں تمام باطل چیزوں اور ضلالتوں کی دلائل و براہین کی روشنی میں پوری قوت سے تردید کرنی چاہئے، انسانیت اور شرافت کی دنیا میں یہی طریق عمل، عدل و انصاف اور رواداری کے حدود میں داخل ہیں اور حق و باطل کا یکساں احسان کرنا یا احسان کی دعوت دینا عدل کے خلاف اور رواداری کے حدود سے خارج ہے۔

الغرض اگر کاندھلی جی اسلامیت میں مہارت حاصل کر لیتے تو ان کی وہ تمام غلط فہمیاں دور ہو جاتیں اور صبر و استقامت کی الحق کا وہ، وہ مفہوم نہیں

سمجھتے جو لفظ اہلس میں مضمحل ہے اور نہ وقت ضرورت قتال اور جہاد باسیف کے
 وجوب و استحسان سے انکار کرتے اور نہ ان کو قرآن کریم اور رسول علیہ السلام کی
 تعلیم اور رسول کی زندگی کے واقعات میں کوئی اختلاف نظر آتا اور نہ وہ یہ کہتے
 ہیں کہ ان کی کوئی تفسیر محض غیر مسلم ہونے کی وجہ سے مانی نہیں جائے گی اور نہ
 وہ متضاد مذاہب یا دوس کہتے کہ حق و باطل کے یکساں احترام کے قائل ہوتے۔

گاندھی جی نے اس مضمون میں اسلامی قومیت پر اظہار خیال فرماتے
 ہوئے لکھا ہے کہ مسلمانوں کو متحدہ قوم سمجھنے کا مسئلہ بحث طلب ہے لیکن میں
 نے یہ کبھی نہ سنا کہ دنیا میں جتنے مذاہب ہیں اتنی ہی قومیں ہیں، امر معہدہ ایسا ہو تو
 اس کا مصعب یہ ہو گا کہ کوئی شخص جب اپنا مذہب تبدیل کرے تو اس کی قومیت
 بدل جائے۔ گاندھی جی مسلمانوں کے مستقل قومیت یا یوں کہے کہ ایک متحدہ
 متعلق ملت ہونے کو بحث طلب سمجھتے ہیں، اس کی بنیاد بھی اسلامیات پر مبنی نہ
 ہونا ہے، ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ قرآن کریم تمام دنیا کے انسانوں کو ایک ہی
 نسل کے افراد قرار دے کر باعتبار نسل ایک قوم (نیشن) قرار دیتا ہے، تاکہ تمام
 دنیا کے انسان نظام زندگی کی ایک وحدت سے منسلک ہو جائیں، وہ انسانوں کو اونچے
 نیچے اور شریف و رذیل نہ باعتبار نسل تسلیم کرتا ہے اور نہ زمین اور بغیر فی تقسیم
 سے انسانی وحدت کو پارہ پارہ کرنا خوش قرار سمجھتا ہے۔

انسانوں کی تقسیم قصودت ریش جینی ب روح اور ب کینف چیز سے

کیوں کرواہستہ کی جاسکتی ہے۔ یہ تو حقیقت میں انسانیت کی تذلیل و توہین ہے۔
 بلاشبہ انسانوں کی تقسیم کسی ایسی ہی چیز سے ہونی چاہئے جو شرف انسانیت کے
 مناسب ہو اور وہ انسانوں کا بلند ترین اور صحیح ترین آئیدیل اور نمونہ جس پر
 انسانی مدنیت اور انسانی خوشگوار زندگی و ترقی کا دار و مدار ہو اور وہ آئیدیل و نمونہ
 اور نمونہ پر وگرام، انسانی مذہب کے لئے ہی ہے جو دنیا کے سامنے قرآن کریم
 پیش کرتا ہے۔ پس جو لوگ اس الہی آئیدیل کو عقیدہ و عقوبتوں کریں گے وہ
 قدرتا و طبعاً انسانوں کے ایک مستقل ملت اور مستقل گروہ و مستقل قوم میں
 خود بخود منتقل ہو جائیں گے، اور جو لوگ اس آئیدیل سے انکار کریں گے وہ خود بخود
 انسانوں کا ایک دوسرا گروہ ہو جائے گا، خواہ یہ لوگ اس میں بھی مختلف آئیدیل
 رکھتے ہوں لیکن خدائی گروہ ان سب سے ہر حال قدرتاً متحد ہو گا۔

انسانوں کی یہ یک قدرتی تقسیم ہے جو خدائے اندر سے پیدا ہوئی
 ہے، باہر سے نہیں آئی ہے، انسانوں کی روحانی تالیف سے پیدا ہوتی ہے، زبان و بیان
 یا اور کسی مادی اور خارجی شے سے نہیں ہوتی ہے، انسانوں کی نسلی و قومی وحدت
 کے باوجود جس میں تمام چھوٹے بڑے نسلی و قبائلی شعوب شامل ہیں، قدرتاً ان
 کو قومیت بن گئی، ایک اسلمی، ایک غیہ اسلمی، لیکن اس تقسیم کے باوجود تمام ان
 کے انسان نہایت خوشگوار پر امن طریق پر مساوات خوات انسانی اور ترقیت کے
 ساتھ دنیا کی مادی زندگی گزار سکتے ہیں۔ بشرطیکہ قرآن کریم کے حاکمیتی یوشن پر

کامل اور مکمل طور پر عمل درآمد ہو۔ اور اس کا نسبی ٹیوشن کے چلانے والے صحیح معنی میں خدا ترس، متقی، پرہیزگار اور مخلص خادم خلق ہوں۔

انسانی زندگی کے اس کامل دستور حکومت نے تمام غیہ مسلموں کو ان کی اختیار کردہ تہذیب و معاشرت میں کامل اختیار دیا ہے کہ جو چاہیں وہ اختیار کریں سو اس کے چوری، ڈاکہ زنی، بد اخلاقی و بد کاری جیسے جرائم کی انہیں بھی اجازت نہیں دی گئی ہے کہ یہ تمام چیزیں امن عامہ اور انسانی زندگی کو تباہ کرنے والی ہیں۔

اور مسلمانوں کو ان کی تہذیب اور ان کی مدنیت میں متعلق العنان نہیں چھوڑا گیا ہے بلکہ ان کی تہذیب و مدنیت کے متعلق چند اصول مقرر ہیں جس کے حدود کے اندر ان کو زندگی گزارنی لازم ہے، اس مسلمانوں کی قومیت کی بنیاد حقیقت مذہبی بنیاد پر ہے اور اسی وجہ سے وہ متحدہ ایک قوم ہیں۔

لیکن میں نہایت افسوس و حسرت کے ساتھ اس حقیقت کا حتمی اقرار کرتا ہوں کہ آج دنیا کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس کو میں بطور نمونہ پیش کروں جہاں الہی دستور کے مطابق نہایت مکمل درآمد ہو رہا ہو اور انسانوں کی و قومیں مسلمہ اور غیہ مسلمہ اس دستور کے ماتحت خوشنوا اور پرامن زندگی بسر کرتی ہوں۔ اس دستور کا چلانے والا صرف نام کا مسلمان نہیں ہو سکتا اس کو ایسا ہی مسلمان بنانا پڑے گا جس کی تعریف خود اس کا نسبی ٹیوشن میں موجود ہے۔

پس گاندھی جی کو اس پر تو تعجب و حیرت نہیں کرنا چاہئے کہ مسلمان ایک مستقل قوم ہیں۔

جو کچھ میں نے عرض کیا ہے اس کی بنیاد پر یہ ضرور کی ہے کہ جب کوئی غیر مسلم، مسلم ہو جائے گا تو اس کی انسانی قومیت بدل جائے گی، بالمشبہ اس کی نسلی حیثیت تادم مرگ باقی رہے گی اور وطنی حیثیت بھی رہے گی جب تک وہ اپنے وطن سے منتقل نہ ہو جائے، لیکن اس کی اسلامی قومیت ہمیشہ اور ہر حال میں باقی رہے گی بشرطیکہ وہ مرتد نہ ہو جائے۔

لیکن مسلمانوں کے ایک مستقل قوم ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جو مسلمان ہندوستان کے باشندہ ہیں وہ ہندوستانی نہیں وہ ایک وقت اور ہر لمحہ پیدائش سے مرنے تک ہندوستانی بھی ہیں اور مسلمان بھی۔

اسی طرح مسلمانوں کی متحدہ قومیت کے یہ معنی نہیں ہوتے کہ ہندوستان کے باشندہ مسلمانوں پر اولین فرض نہیں ہے کہ وہ ہندوستان کی آزادی و خوشی کی سعی کرے اور یہ بات بھی غلط ہے کہ ہندوستان کی آزادی حکومت میں سر مسلمانوں کی تہذیبی خود مختاری تسلیم کر دی جائے اور کانسی کی یوشن میں یہ اختیار حاصل ہو جائے تو مسلمان اس حکومت کو وار نہیں کر سکتے۔

گاندھی جی اور دیگر سیاسی پندروں کو یقین کر لینا چاہئے کہ مسلمانوں کی

قومیت کا تحفظ، اسمبلی میں کافی نمائندوں سے یا کسی مسلمان کی وزارت اور کافی ملازمتوں سے نہیں ہو سکتا جس کے لئے یگ کوشاں ہے بلکہ اس کا تحفظ ان اصولوں سے ہوگا جو جمعیت علماء ہند پیش کرتی رہی ہے۔

آخر میں یہ چند کلمات اس لئے لکھ دیئے گئے تاکہ ہر فریق اور عامہ مسلمین اس نکتہ کو اچھی طرح سمجھ لیں اور کانگریسی لیڈر بھی غور کریں کہ ہندو اور مسلمانوں کے فرقہ وارانہ حل کا بنیادی مسئلہ کیا ہے۔

نقیب پھواری شریف

جند ۷، شمارہ ۱۹۵-۲۰

۵ شوال ۱۳۵۸ھ

گاندھی جی اور کانگریس

”گاندھی جی کے فلسفہ کی بنیادیں کیا ہیں؟ کانگریس میں قدری تضاد کی تفصیلات اور اس یقین کا اظہار کہ عام کانگریسیوں نے گاندھی جی کے فلسفہ کو بطور عقیدہ نہیں بلکہ وقتی حکمت عملی اور پالیسی کی حیثیت سے قبول کیا ہے۔ اہل، ضبط اور سچائی کے جو اصول گاندھی جی نے اختیار کئے ہیں اور جس طرح ان کی تشہیر کی ہے، وہ ارتجاعی بن گئے ہیں اور فطرت انسانی کے خلاف ہیں۔ یہ تحریک بھی زندہ ہے، مگر یہ مسخ کی مستحق ہے۔“

(مجدد الاسلام قاسمی)

ہر وہ شخص جو کم از کم بیس پچیس سال سے ہندوستانی سیاست میں عملی حصہ لے رہا ہے اور کانگریس کے ارتقائی منازل کے اسباب و علل پر غور کرتا رہا ہے، وہ ہندوستان کے سر پر آوردہ لیڈروں کے محور فکر و عمل سے بخوبی واقف ہے، ان لیڈروں میں گاندھی جی کو ایک ممتاز اور نمایاں فکر و عمل کا مالک سمجھا جاتا ہے۔ وہ جانتا ہے کہ ان کا فلسفہ حیات ان چند مخصوص نظریات پر مبنی ہے جن کو انہوں نے، سناتن دھرم، جین، بدھ مت، ٹاسٹو، ٹاسٹو اور اسدھ کے بعض داعیوں اور پیغمبروں کی تعلیمات سے اخذ کیا ہے اور ان ہی نظریات کے ماتحت انہوں نے اپنی زندگی کا ایک خاکہ تیار کیا ہے۔

یہ ایک طبعی امر ہے کہ جو شخص جن نظریات اور فلسفہ زندگی کا قائل

ہوتا ہے، اس کی دلی خواہش ہوتی ہے کہ وہ دوسروں کے خیالات اور زندگی کو اپنے اصول زندگی کے ڈھانچے میں ڈھالنے کی کوشش کرے۔

اس وجہ سے ہندوستانی سورانج کا جو نقشہ گاندھی جی کے نظریات اور فلسفہ حیات کے ماتحت ان کے ذہن میں ہے، اس کے تمام خطوط اور رنگ و روپ، ان کی اس مشہور کتاب میں موجود ہیں، جس کا نام ”انڈین ہوم رول“ ہے جو ۱۹۰۹ء میں شائع ہو چکی ہے۔ بلاشبہ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ گاندھی جی سیاست اور کانگریس میں اپنے تمام مفروضہ نظریات کے ماتحت آئے ہیں اور اپنے نظریات کی روشنی میں سیاسی اور معاشرتی تغیرات کے لئے جدوجہد کر رہے ہیں۔ لیکن غور طلب یہ امر ہے کہ تمام ہندوستان نہ سبھی خواہ کانگریس نے یا کانگریس کے یڈروں نے ان نظریات اور فلسفہ حیات کو ان کے عقیدے کے مطابق اس حد تک قبول کیا اور کیا قدرتی فلسفہ ارتقاء کے ماتحت یہ امر ممکن بھی ہے کہ گاندھی جی کا ارتجائی فلسفہ حیات ابھی کامیاب ہو۔

۱۹۲۲ء میں جب کہ سی، آر، داس اور پنڈت موٹی لال نہرو وغیرہ نے کانگریس کی تجویز کی مخالفت کرتے ہوئے سورانج پارٹی قیام کی اور گاندھی اور سورانج پارٹی میں شمشاد شروع ہوئی تو اس کے متعلق جریدہ امارت پھواری شریف نے لکھا تھا کہ یہ دونوں پارٹیاں سورانج کے حصوں کی مدلی ہیں، لیکن دونوں کے نظریات میں آسمان زمین کا فرق ہے۔

سی، آر داس وغیرہ کے نزدیک سوراچ کا مفہوم یہ ہے کہ ہندوستان کی حکومت میں برطانوی اشخاص کو کوئی دخل نہ ہو اور ملک کے تمام سیاسی اور اقتصادی امور کی باک صرف ہندوستانیوں کے ہاتھ میں ہو۔

اور گاندھی جی کا ”سوراچ“ یہ ہے کہ ہندوستان کا معاشی اور معاشی نظام وہ ہو جو آج سے دو ہزار برس پہلے کا تھا، ہر چیز قدیم ہندوستان کی ہو، اگر انگریز ہدر اور گاندھی جی کی وضع و قطع اختیار کر کے حکومت کرنے لگیں تو گاندھی جی کے سوراچ کا مفہوم حاصل ہو جائے گا۔

لیکن سی، آر داس اور دیگر لیڈروں کے نزدیک یہ بھی بدترین غلطی ہوئی جس کا انتخاب بھی اسی قدر ضروری ہو گا جس قدر آج کی حکومت کا انتخاب ضروری ہے۔

انگریز گاندھی جی کے سیاسی اور معاشی نظریات اور اصول حیات، ہر یوم سے کوئی تپسی ڈھکی چنے نہیں ہے، ہر سیاسی مفکر خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان، جمعیتوں کے رہنما ہوں، یا مجلس احرار کے سب پر یہ حقیقت روز و رات کی طرح واضح ہے، لیکن انہیں اس کا بھی یقین ہے کہ گاندھی جی کا نظریہ یہ بھی کامیاب نہیں ہو سکتا ہے، کیوں کہ وہ تمام تر ارتجائی اور غیہ فطری ہے۔ چنانچہ ہر شخص گاندھی جی کے نظریہ اور فلسفہ حیات کو انگریزوں کے اندر تلاش کرے گا تو اس کو معلوم ہو گا کہ گاندھی جی کے فلسفہ حیات کا کہیں نام و نشان تک نہیں ہے۔

مشاگانہ تھی جی کے فلسفہ حیات کا سنگ بنیاد عقیدہ عدم تشدد یا ہنس ہے اور اس کے اس مفہوم کو ذہن میں رکھئے جو کاندھمی جی خود بیان کرتے ہیں کہ قول و فعل یہاں تک کہ دس و دہائی میں بھی تشدد کا تصور کسی کے خلاف نہ ہو۔

اب اس عقیدہ کو دیکھئے کہ تمام کانگریسی تو اس عقیدہ کو کیا قبول کرتے، خود کانگریس کے بڑے بڑے ایڈروں نے (جو کاندھمی جی کے فرماں بردار تھے جاتے ہیں) بھی قبول نہیں کیا، بلکہ کاندھمی جی کی خود عملی زندگی میں کبھی کبھی ایسی باتیں پیش آتی رہتی ہیں جو ان کے عقیدہ عدم تشدد کے منافی ہوتی ہیں۔

مثلاً انہوں نے احمد آباد، آٹھ مہینے میں ایک گاہ کے پتھر سے دو بویہ رتھ، باغیچہ مراد آباد، پھر اسی آٹھ مہینے میں بندروں پر تشدد کرنے کی بھی تدبیریں، ان کے ہی مشورہ سے اختیار کی گئیں تھیں اور کانگریسی وزارتوں نے بعد بھٹی اور کان پور میں بیوم پر سپاہیوں کے فائرنگ کی مذمت نہیں کی تھی۔

خود کانگریسی تمام کے اندر دیکھتے، تڑکی پورہ اجلاس اور علامتہ آل انڈیا اجلاس کے مواقع پر جو ہنگامہ موریاس میں کاندھمی جی کے فلسفہ حیات سے بنیاد کی عقیدہ کی پامالی نہ تھی۔

مسٹر سوبھش کے ساتھ ورننگ میٹی نے جو سبوتاہ کیا اس میں تشدد کے مظاہرہ اور عدم تشدد کی پامانی کی جھوٹاری کے ساتھ اور یا پینے سے اس سے جھٹ نہیں کہ یہ فعل درست تھا یا نہیں، بلکہ دیکھنا صرف یہ ہے کہ کاندھمی جی کے

عقیدہ عدم تشدد کی بے بسی خود کانگریسی نظام کے اندر کس قدر نمایاں ہے۔

ابھی ابھی بھولا بھائی ڈیپائی اور شکر وزیر کے ساتھ رائے پور میں، بوس کے ساتھ پٹنہ میں، کانگریس کے ورثوں اور گاندھی کے پرستاروں نے جو کچھ کیا، وہ سب بھی تو اسی ایک امر کا مظاہرہ ہے کہ گاندھی جی کے فلسفہ حیات کے بنیادی عقیدہ عدم تشدد کو آج تک گاندھی جی کے پرستاروں نے بھی قبول نہیں کیا ہے۔

اسی طرح گاندھی جی کے فلسفہ حیات کا اہم جز یہ ہے کہ قومی اور انسانی بھلائی کے لئے ضبط نفس کا اصول اختیار کیا جائے، لوگ ہندوستان کی کامل آزادی تک شادی نہ کریں اور جو لوگ شادی کر چکے ہیں برہم چاری رہیں۔

ہندوستان کا بچہ بچہ جانتا ہے کہ خود انہوں نے بلاشبہ اس اصول پر عمل کیا، لیکن کانگریس کے کتنے لیڈران نے ان کے اس اصول کو قبول کیا؟ کسی ایک نے بھی نہیں!

ان کے فلسفہ حیات کا ایک اہم اصول سچائی ہے جو حقیقتہً دین حق کا پیغام ہے، لیکن اس سچائی پر عمل درآمد اور اس عقیدہ پر قائم ہونے کے لئے دین حق نے جو اصول بتائے ہیں، گاندھی جی اس سے شاید خود نا آشنا ہیں اور عموماً پختہ کار کانگریسی بھی، اس سے کہ کانگریس کے نچم میں سچائی بھی جاری و ساری نہیں ہے، جس کی شکایت خود گاندھی جی بار بار کر چکے ہیں، گاندھی جی کے سوا ایک

غیر مسلم کانگریسی بھی کہیں نہیں ہے، جس نے اس طریقہ سے حصول سورانج کا عقیدہ قائم کیا ہو، جو گاندھی جی چاہتے ہیں، بندہ تقاضائے وقت کے ماتحت ایک حد تک لوگ بطور پالیسی اس کو تسلیم کرتے ہیں اور گاندھی جی اس کو سچائی کے خلاف سمجھتے ہیں، اس کے علاوہ کانگریس کے کاروبار میں بہت سی کارروائیاں ایسی ہوتی ہیں جن کو اس اصول اور عقیدہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

ان کے فلسفہ حیات کا ایک اہم اصول لباس و خوراک میں سادگی کا ہے جس کا نمونہ خود ان کی ذات ہے، مگر تمام کانگریس کے لیڈروں اور ورکروں پر ایک سرسری نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوگا کہ گاندھی جی کے فلسفہ حیات کا یہ اصول بیاپروگرام بھی قطعاً کام ہے۔

ایسا یوں ہے؟ صرف اس لئے کہ ان کا نظریہ اس باب میں بالکل ارتجالی اور غیر فطری ہے، اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے جائز حدود تک نفع اٹھا کر مہذب و شائستہ زندگی بسر کرنا، انسانی فطرت کا تقاضا ہے اور یہ فطر کی جذبہ ہر کس و ناکس کے دلوں میں سمندر کی طرح موجیں مار رہا ہے، اس راہ میں جو پتھر رکاوٹ ہے، وہ اقتصادی کمزوری ہے جو برطانوی سامراج کی مرہون منت ہے جس دن یہ رکاوٹ دور ہوئی اور اقتصادی حالتیں کچھ سدھ گئیں، گاندھی جی کی سادگی کے اس تخیل کا نہیں، موشن بھی باقی نہ رہے گا۔

گاندھی جی کے پرستاروں میں سب سے زیادہ اونچی درجہ موجودہ

ورکنگ کمیٹی کے ارکان کے علاوہ ان کا ہے جو کانگریسی حکومتوں میں منصب وزارت پر فائز ہیں۔ لیکن دنیا جانتی ہے کہ جیسے ہی انہوں نے وزارت سنبھالی، ان کی معاشرتی زندگی میں ایک نمایاں انقلاب برپا ہو گیا، وہ انتخاب ارتجائی نہیں ہے، گاندھی جی کی طرح نیم برہنگی نہیں ہے، بدھ ارتجائی ہے اور نسبت دید و زیب اور آرامدہ لباس و پر تکلف رہائش ہے، کیا گاندھی جی کے فلسفہ حیات کی ناہائی پر بین دلیل نہیں ہے۔

مجھے محسوس ہوتا ہے کہ گاندھی جی کو بھی ان کے ضمیر کی آواز یہ سنائی دینے لگی ہے کہ کانگریس کے حلقہ میں ان کے عقیدہ کے منشاء کے مطابق عدم تشدد اور سچائی کو کوئی دخل نہیں ہے، اس لئے وہ چاہتے ہیں کہ کانگریس کے کریڈ سے لفظ جائز اور پرامن کا قید نکال دی جائے اور ممبروں کے لئے کھد کے استعمال کی شرط کو بھی ہٹا دیا جائے، جیسا کہ ابھی حال میں خود انہوں نے عدالت یہ ہے، مگر دیگر رہنمایان کانگریس اس قید کے نکلنے پر متشکک نہیں ہیں، یہ وہ انہوں نے تو ان قیود کو بحیثیت پالیسی اختیار کیا ہے نہ کہ مذہبی عقیدہ کے طور پر۔

ان واقعات سے ظاہر ہے کہ گاندھی جی کا نظریہ حیات اور فلسفہ زندگی آج تک کانگریس کے نظام میں اس درجہ غیر مقبول ہے۔ لیکن اس میں بولی شہد نہیں کہ گاندھی جی کا ”مہاتما پن“ کانگریس کو ہندو عوام میں مقبول بنانے میں بہت موثر ثابت ہوا اور ان کی عزیمت اور مسلسل جدوجہد سے ہندوستان میں

ایک مہم سیکرٹری کی شعور و احساس پیدا ہو گیا۔ برطانوی سامراج کی تمام مخالف قوتیں
 بیدار ہو گئیں۔ جن میں وقتی حوادث نے بھی بہت کچھ وقت بخشی اور اس حوالہ
 نے گاندھی جی کی شخصیت کو وہ منصب عطا کیا جس پر آج وہ فائز ہیں۔

نیلن جس دن گاندھی جی برطانوی سامراج سے رشتہ محبت جوڑیں گے
 یا برطانوی سامراج کی مقاومت سے ٹھکرا ہوں گے، ان کو کانگریس اور کانگریسی
 نظام سے کوئی تعلق نہیں رہے گا۔

چنانچہ دنیا دیکھ رہی ہے کہ جب کانگریس کے بعض لیڈروں کو گاندھی جی
 کے کسی طرز عمل سے یہ شبہ پیدا ہوا کہ وہ برطانوی سامراج سے فیڈریشن کے
 معاملہ میں سمجھوتہ کی طرف مائل ہیں تو وہ ان کے اس فعل سے خوف آواز بند
 کرنے پر مجبور ہو گئے اور آج کانگریس کے منہمک اندر ایک فروری ۱۹۴۰ء کے قدم
 ہو رہا ہے، کانگریس کی ارتقائی تاریخ بتاتی ہے کہ اگر گاندھی جی نے برطانوی
 سامراج سے جنگ کی طرف قدم نہیں بڑھایا تو کانگریس سے وہ بہت پیچھے
 رہ جائیں گے اور ان کا حشر بھی وہی ہو گا جو ۱۹۴۰ء کے لئے پیش رو بہ تان
 کے بادشاہ کا ہوا۔

نیلن گاندھی جی نہایت ذہین اور زبردست غور و فکر کے مالک ہیں اور
 عملی آدمی ہیں، عواقب و نتائج پر ان کی نگاہ تیز ہے، انہیں معلوم ہے کہ کانگریس ایک
 سیاسی جماعت ہے، جس میں مختلف مذاہب کے لوگ شامل ہیں۔ مسلمان،

عیسائی، سکھ، پارسی کے نزدیک ان کے مخصوص مذہبی عقیدہ کی کوئی اہمیت ہو ہی نہیں سکتی، صرف ہندوؤں سے وہ امید رکھ سکتے ہیں کہ شاید وہ اکثریت کے ساتھ ان کے عقیدہ اور فلسفہ کو قبول کریں گے، لیکن دس سال کے تجربہ کے بعد انہیں یقین ہو گیا کہ کانگریس کے وسیع میدان میں ان کے عقیدہ اور فلسفہ حیات کو قدم جمانے کی گنجائش نہیں ہے۔

اس لئے انہوں نے ایک دوسری زمین بنائی ہے جس کا نام گاندھی سیوا لکھ ہے۔ گاندھی جی نے اپنے مخصوص نظریہ حیات کے ماتحت یہ جماعت بنائی ہے جو ان کے فلسفہ زندگی کی اعتقاد و عملی حامل ہوئی اور اسی سروہ میں گاندھی جی اپنے فلسفہ حیات کی روح نیت کا مشاہدہ کر کے راجا رام موہن رائے، سروتھک، دیانند سرسوتی کی طرح گاندھی مت کے پرستاروں کا ایک سروہ ہندوستان میں بنا دیں گے۔

اور اسی مقصد کے پیش نظر وہ بیکن کے سیوا میں بھی لگے ہوئے ہیں۔ اغراض انہوں نے مذہب اور فلسفہ حیات کا مرکز مثل بیکن اور گاندھی سیوا لکھ کو بنالیا ہے اور ان کا مقصد حیات اسی سے وابستہ ہے۔

لیکن کانگریس ملک کی بہت بڑی طاقتور جماعت ہے وہ اس کو بھی کلیتہً چھوڑنا نہیں چاہتے، آخر چھو بند، گاندھی مت کے ماننے والے کانگریس میں بھی موجود ہیں، اور رہیں گے، نیز ان کی کانگریس کی قبل قدر خدمات کا پتہ نہ پتہ

دوسروں پر اثر ہے۔ اس لئے کانگریس کے حلقہ میں بھی اپنے مقصد کے لئے کچھ کام کر سکتے ہیں۔

لیکن کانگریسی لیڈروں پر گاندھی جی کے اثر و رسوخ کو دیکھ کر یہ رائے قائم کرنا کہ کانگریس اب صرف سیاسی جماعت نہیں ہے بلکہ مذہبی بھی ہے اور وہ گاندھی مذہب کا حامل ہے اور گاندھی جی کی روحانیت کانگریس پر مسط ہو رہی ہے، جیسا کہ کرپانی صاحب کا خیال ہے تو دوسرا سرخط اور بے بنیاد ہے اور اس کا غلط ہونا ان واقعات کی روشنی میں جس کی طرف اوپر کے مخطور میں اشارات کئے گئے ہیں بالکل واضح ہے۔ کانگریس کی تجویز اور ہر کانگریسی لیڈر کے اندرونی و بیرونی زندگی کا جائزہ لے کر ہر شخص یقین کر سکتا ہے کہ کرپانی صاحب نے جو کہتا ہے اس میں کوئی اصلیت نہیں ہے۔

لیکن بد شبہ یہ سواں ہوتا ہے کہ کرپانی صاحب نے اس وقت میں جب کہ کانگریس کے اندر باہمی کشمکش جاری ہے اس قسم کا بیان کیا، کیوں کہ ان کے اس بیان سے ہندوؤں کے عدو بہت سے، غیر مذہب و ادوں کو تو کانگریس سے نفرت پیدا ہونے کا امکان ہے۔ کیا کرپانی صاحب کانگریس کے دشمن ہیں کہ اس کو وہ برباد کرنا چاہتے ہیں؟

تو اس کا جواب صاف ہے کہ کرپانی صاحب اس وقت گاندھی روپ یا ایس بازو میں شامل ہیں، وہ چاہتے ہیں کہ یہ روپ کانگریس پر آئندہ بھی

قبضہ رہے اور قبضہ اسی وقت رد سکتا ہے جب کہ ملک کے عوام باشندے اس
 گروپ کے ساتھ ہوں، لیکن بوس اور ان کی ہمت اب عوام کو اس گروپ کے
 خلاف ابھار رہی ہے جس سے اندیشہ پیدا ہو گیا ہے کہ آئندہ اس گروپ کا
 کانگریس پر اقتدار نہ رہے۔ اس لئے اس اقتدار کو باقی رکھنے کے لئے موجودہ وقت
 میں کاندھی کی شخصیت اور ان کے مہتماپن کا پرچار سب سے بڑا حربہ ہے، جن
 سے ہائیں بازو کو مجروح کیا جاسکتا ہے۔

عوام ہندو گاندھی جی کے مہتماپن پر فائدہ ہیں اور ان کے اسی نام، سخت
 پر اپنا تن من و دھن سب کچھ ایک حد تک قربان کرنے کو تیار ہیں، اور اس قوم
 کے قومی مزاج کا بھی خاتمہ ہے۔ وہ فلسفہ حیات اور اصولوں زندگی کی باریبیوں کو
 نہیں سمجھتے ہیں، صرف مہتماپن کی صورت اور ان کی پکار کو سمجھتے ہیں، لیکن
 متوسط طبقہ کے وہ جو کچھ پڑھے لکھے ہیں وہ علمی اصطلاحوں سے بھی بے
 مرعوب ہوتے ہیں، انہیں کو مرعوب کرنے کے لئے کاندھی جی کے نام، عقیدہ
 اور فلسفہ زندگی، عقیدہ اور پروگرام کے لحاظ استعمال کئے جاتے ہیں جو ہندو سماج کی
 میں لفظ مقبول ہیں تاکہ عوام کے سامنے وہ متوسط پرست نامی ہندو بھی کاندھی گروپ
 کی حمایت پر آمادہ رہیں۔ کویا کرپانی صاحب ہندو کانگریس کمیون
 (CONGRESS MEN) کو رانا چاہتے ہیں کہ اگر قمر نے بوس کی حمایت کی ہے
 تو کانگریس کے ذریعہ ہندو سماج کی پامانی ہوگی، کاندھی جی کا مہتماپن نہ ہو

مل جائے گا۔

اگر نیشنل کرپڈنی صاحب کا مقصد یہ ہے کہ کانگریس کے آئندہ انتخابات میں بوس کی پارٹی کو کانگریس میں گھسنے کا موقع نہ دیا جائے ورنہ یہ گاندھی مراد میں کی شکست نہ ہوگی بلکہ گاندھی جی کی شکست ہوگی جسے کسی ہندو کو برداشت نہ کرنا چاہیے، چاہے وہ گاندھی جی کے خود ساختہ مذہب اور فلسفہ کو تسلیم کرتا ہو یا نہ کرتا ہو۔ ہندو قوم کے مزاج سے کرپڈنی صاحب خوب واقف ہیں، اس نے انہوں نے ایک نہایت مؤثر حربہ اس بیان کے ذریعہ بوس کے خلاف استعمال کیا ہے۔ اسی کے ساتھ وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ مسلمان، سکھ، پارسی، عیسائی، گاندھی جی کو نہ کل مہاتما مانتے تھے نہ آج مانتے ہیں، وہ کانگریس میں محض اس لئے شریک ہونے ہیں کہ وہ برصغیر کی شہنشاہیت کے خلاف متحدہ محاذ ہے۔ جب تک یہ محاذ رہے گا وہ شریک رہیں گے ان کے نزدیک گاندھی جی کے عقیدہ اور فلسفہ زندگی کی کوئی وقعت نہیں ہے۔ پھر بھی محض سیاہی نظر رکھتے گاندھی جی کی وقعت ان کی نگاہ میں ہے اور وہ چاہتے ہیں کہ گاندھی جی کی شخصیت اور قوت عمل سے فائدہ اٹھایا جائے۔

اسی قسم کے خیال رکھنے والے مسلمان سکھ وغیرہ کانگریس میں شریک ہیں وہ کرپڈنی صاحب کے اس بیان کو حقائق سے دور سمجھتے ہوئے یہ یقین کریں گے کہ کرپڈنی کا یہ بیان اس زمانہ میں اس مقصد سے دیا گیا ہے۔

ہاں جو لوگ کانگریس سے باہر ہیں یا جو کسے سے کانگریس میں آئے ہیں جن کو گزشتہ واقعات اور موجودہ حالات کی صحیح اطلاع نہیں ہے، وہ بلاشبہ چیں بجبیں ہو سکتے ہیں مگر ان کے چیں بجبیں ہونے سے اس مقصد کو نقصان نہ پہونچے گا جس کے لئے یہ بیان جاری کیا گیا ہے۔

بہر حال کرپانی صاحب کا بیان اگرچہ بہت غلط اور سراسر بے بنیاد ہے اور ناواقفوں کے لئے گمراہ کن بھی ہے لیکن گاندھی ٹروپ کے اقتدار کے تحفظ کے لئے شاید وقت کے تقاضا سے اس کی ضرورت بھی تھی۔

اب رہا یہ سوال کہ گاندھی جی کا فلسفہ زندگی یا ان کے خود ساختہ مذہب کی اہمیت کے ازالہ کیلئے عہاء کرام اور جمعیت عہاء کیا کر رہی ہے۔ شاید مسلمانوں کے زہر کے مارے ہوئے بوٹوں کو عہاء ملت اور جمعیت عہاء ہند کے ارکان کے ہر نامے نظر نہیں آتے جو تمام کفریات اور فسق و فجور کے زہر کا تریق کاٹ ہے، اگر گاندھی جی کانگریس سے مایوس ہو کر گاندھیت کی اشاعت کیلئے ہر یکن سیوا دل، اور گاندھی سیوا سنگھ کو چلا رہے ہیں، جس طرح یانندی مت کی شامت کے لئے گروکل کھولے گئے ہیں تو عہاء ملت نے دارالعلوم دیوبند و ندوۃ العلماء جیسی یونیورسٹیاں قائم کی ہیں اور صرف یہ صوبہ میں نہیں بلکہ اکثر اضلاع اور گاؤں تک میں قرآن و حدیث اور دین اسلام کی تعلیم کے لئے مدرسے کھولے گئے ہیں اور ان مدرسوں کا سلسلہ ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں پھیل رہا ہے جس میں کم و بیش رنج و کھ اسلام کے فرزند اسلامی اسکول سے کٹ جاتے ہیں اور ان ہی

مدارس کے بہادر سپاہی ایک طرف ملک کو غیروں کی غلامی سے آزاد کرانے کا جذبہ اپنے دلوں میں رکھتے ہیں تو دوسری طرف تمام کفریات اور فحش و فجور کی بنیادوں کو اکھاڑنا چاہتے ہیں اور تیسری طرف اسلامی زبان (عربی) کی تعلیم اور اردو زبان کے محفوظ و دائمی ہیں۔ پھر ان مدارس کے علاوہ خانقاہیں ہیں جنہیں ترکیہ باطن کے علاوہ دعوت جہاد و حریت بھی دی جاتی ہے۔ اور جنہوں نے دلوں کی زبان اردو ہے، لباس اور رہائش خاص اسلامی بنان کی صورت و یہ صورت نہ ہندوؤں سے ملتی ہے نہ فرنگیوں سے انہی حق پسند مدارس کے نامہ داران ارکان نے ایک اجتماعی شکل اختیار کر لی ہے جس کا نام ندیۃ عالمہ ہے۔

اب وہ مسلمانوں کی جماعتی اسلامی و سیاسی تنظیموں کے ساتھ شریعہ کا حق و تمام ملک میں جاری کرنا چاہتی ہے، کیوں کہ مستقبل میں مسلمانوں کی اسلامی زندگی بقا کی تمام سے وابستہ ہے۔

ارمہ ان مسین احمد ایک طرف جمعیت علماء کے رہنما اور کانفرنس کے ممبر ہیں تو دوسری طرف دارالعلوم دیوبند جیسے عظیم الشان عربی و اسلامی یونیورسٹی کو اپنی خداوندی بقا و بقیت سے چلا رہے ہیں۔

عامہ مفتی اعلیٰ احمد ابراہیم ایک طرف جمعیت علماء کے صدر ہیں اور کانفرنس کے شرکت کے حامی ہیں تو دوسری طرف مدرسہ مینیہ دہلی میں عظیم الشان اسلامی مدرسہ کو بھی پروان چڑھانے میں ہیں۔

عالمہ سید سلیمان ندوی اگر جمعیت علماء کے رکن ہیں اور وطنی انجمن کی شہادت کے دانی تو وہ درالعلوم ندوۃ العلماء اور المصنفین جیسے مفید اداروں کے روح رواں ہیں، جہاں سے اسلامی تعلیمات، اسلامی تاریخ، اسلامی تمدن و معاشرت کی جھوہ ریزی شب و روز ہوتی رہتی ہے، اور اردو زبان کی خدمت صرف سید سلیمان ندوی کی زبان و قلم نے اس قدر کی ہے جس کا اندازہ بہت مشکل ہے۔

اسی طرح مولانا حفظ الرحمن، مولانا عتیق الرحمن وغیرہم معزز ارکان جمعیت علماء ہند اگر جمعیت علماء کی خدمت کے ساتھ ساتھ کانگریس میں شامل ہیں تو دوسری طرف وہ ندوۃ المصنفین دہلی کے بھی روح رواں ہیں جہاں سے سیاسیات، اقتصادیات اور دیگر اہم نظریات پر اسلامی تعلیمات کی روشنی میں اردو زبان میں کتب و رسائل شائع ہو رہے ہیں۔

اسی طرح اور بہت سے ارکان جمعیت علماء اسلام کے بقا و تحفظ اور مستقبل کے لئے علمی، عملی کام کر رہے ہیں۔

ان واقعات اور حقائق کی روشنی میں گاندھی ازم، "ہندو ازم"، جناح ازم، کے اثرات سے مسلمانوں کو مرعوب ہونے کی ضرورت نہیں، اگر مسلمان ان برائیوں سے بچنا چاہیں تو ان کا فرض ہے کہ وہ اس مشن کو ہم صحت تقویت پہونچی میں جو جمعیت علماء کے پیش نظر ہے اور ان اداروں کو مضبوط کریں جن کو علماء اسلام چلا رہے ہیں۔

فرقہ وارانہ معاملات کا فیصلہ

کن اصولوں پر ہونا چاہئے

میری توجہ ان بیانات اور اپیلوں کی طرف مبذول کرائی گئی ہے جو ملک کے ذمہ دار حضرات کی جناب سے ”تحریک تہراء“ اور ”شیعہ“ کی منہاجت کے متعلق اخبارات میں شائع ہو چکے ہیں، میں نے ان بیانات کو غور سے یہاں لکھ کر میرا خیال ہے کہ ان میں منہاجت و مصالحت کے بنیادی اصولوں کی طرف توجہ نہیں دی گئی ہے۔ اس لئے اصل موضوع کی تشنگی اسی طرح باقی رہ جاتی ہے، ان حالات میں غور و فکر کے لئے چند اصول باقی عرض کر دینا چاہتا ہوں جن کا لحاظ مصالحت و منہاجت میں ضروری ہے۔

۱۔ یہ ملک ایک مختلف قوموں سے آباد ہے جس کے مذہبی عقائد اور مسلک کا اختلاف انتہا کو پہنچا ہوا ہے، ہر ایک فرقہ کے بہت سے اصول عقائد یہ ہیں جن کا انہماک دوسروں کے لئے حد و رجا تکلیف دہ ہے، مثلاً عقیدہ بہت پرستی جس کا تخیل بھی موحدین کے لئے ناقابلِ برداشت ہے، تعزیہ داری ہے جو اہل سنت کے لئے تکلیف دہ، گاونگوری ہے، جن سے گاونگری پرست تکلیف محسوس کرتے ہیں اور گاونگری موحدین کے لئے دس آزار ہے اور جب

صورت حال یہ ہے تو اس ملک کے رہنماؤں اور ارباب حکومت کو مصالحت یا کسی موقع پر ”مذہبی آزادی“ کے حدود کو اس طرح متعین کرنا چاہئے کہ کسی فرقہ اور گروہ کے ساتھ ناانصافی نہ ہو اور تمام فرقہ کے مذہبی اور شہری حقوق میں یکسانیت نظر آئے۔

۲۔ اب سوچنا یہ ہے کہ مذہبی آزادی کے حدود کیا ہیں جن کی پابندی سے حتی الامکان تمام فرقوں کے ساتھ بڑے حد تک منصفانہ سلوک ممکن ہو۔
میں سمجھتا ہوں کہ اس مسئلہ میں اہل اسلام اور تمام عقائد و مذہب متفق ہیں کہ یہ فرقہ و گروہ اپنے عقیدہ کے اظہار اور اس پر عمل کی آزادی، دلائل و شواہد پر مشروط ہے۔

اول یہ کہ عقیدہ ایسا نہ ہو جس کا پہلے مقامات میں احادیث، اظہار اور عمل سے کوئی تہذیب و شائستگی کو نقصان نہ ہو۔

دوسرے یہ کہ اس عقیدہ، عمل یا احادیث یا طریق ظہار و عمل کے سے اشتعال انگیز نہ ہو، نہ ہی دلائل و شواہد کے ساتھ مذہبی و شہری حقوق کی آزادی پر فریق کو تباہی پہنچائے اور جس فرقہ کے عقیدہ، عمل یا اظہار و احادیث مذہب یا حدود کو قوت بخواتین کو آزادی نہیں دے سکتی۔ مثلاً ہندو مت میں یہ کہہ کر کہ ایسا موجود ہے جو ہمارا زائد برائی کے ساتھ دوسروں پر چھین چھڑنا، مندروں اور دیواروں کے کھانوں پر جانا اپنا مذہبی فرض سمجھتا ہے مگر یہ کہ اس عقیدہ پر عمل نہ

انسانی تہذیب کے خلاف اور حد درجہ حیا سوز ہے، اس لئے اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی، اسی طرح کسی فرقہ کے پیشواؤں کو علانیہ سب و شتم کرنا یا ان کے خلاف مدنیہ دل آزار باتیں کہنا انسانیت کے منافی ہے اور حد درجہ اشتعال انگیز ہے، اس لئے اس عقیدہ کے مطابق عمل کی آزادی نہیں دی جاسکتی۔

یامشہ گائے ذبح کرنا مسلمانوں کا اور ہر اس شخص کا جو گائے کا گوشت کھاتا ہے، ایک حق ہے جس کی انہیں پوری آزادی ہونی چاہئے، لیکن پردہ کے ساتھ اور اپنے گھروں میں۔ کیوں کہ اس طرح پر عمل کرنے سے نہ کسی کی دل آزاری ہو سکتی ہے اور نہ کسی کے مشغول ہونے کی کوئی وجہ، ہاں اگر کوئی شخص مندر سے سامنے یا پیٹ مقامات پر مدنیہ گائے ذبح کرنا چاہے گا تو آزادی کے حدود و قوربہ کیوں کہ اس میں دوسروں کی دل آزاری اور اشتعال کا خطرہ ہے، اسی طرح ہندوؤں کو اپنے مذہبی پیشواؤں اور بتوں کے جھوسے ٹکائے کی اجازت اسی وقت مل سکتی ہے جب یہ جھوسے کی پھک جگہ پر کوئی ایسی حرکت نہ کرے جس سے عام پھک یا مسلمانوں کو اشتعال پیدا ہو اور یہ جھوسے ایسی چیزوں پر مشتمل نہ ہو جو منافی اخلاق ہوں۔

غرض کہ فرقوں اور قوموں کے مذہبی و شرعی حقوق کا فیصلہ یہاں تک مصالحت و مناجات متذکرہ صدر ان ہی صوبوں کو سامنے رکھ کر ہونا چاہئے تاکہ کسی کے ساتھ بے انصافی نہ ہو اور اگر تہائیوں کی تحریک سے متاثر ہو کر یا مسلمانوں کے "اتحاد" کے تصور سے رہنمائی ملے یا بعض حکومت نے

کوئی دوسرا طریقہ کار اختیار کیا تو اس سے ملک میں تبہی امن نہیں ہو سکتا اس لئے حکومت کے ذمہ دار وزراء اور مسلمانوں کے رہبروں کو اس معاملہ میں تنبیہ کی سے غور کر کے کوئی منصفانہ اور مساویانہ فیصلہ کرنا چاہئے، اور اگر حکومت اور اہل ملک متذکرہ صدر مساویانہ اور منصفانہ اصول پر عمل کرنے کو تیار نہیں ہیں، تو پھر دوسرا طریقہ کار وہ ہے جو مٹھی کے پہلے ہفتہ میں اخبارات کے ذریعہ اہل ملک اور حکومت کے سامنے پیش کر چکا ہوں اور وہ یہ ہے کہ تمام فرقوں اور قوموں کے مذہبی جلسے اور جلوس پبلک مقامات پر بند کر دیئے جائیں خواہ شیعہ، سنی یا مذہبی جلسہ جلوس ہو یا ہندوؤں کے کسی فرقہ کا۔ اگرچہ یہ طریقہ مصداق غیر محمود ہے، لیکن تمام قوموں کے لئے مساویانہ ہو گا جس سے کسی کو کوئی شکایت پیدا نہیں ہونی چاہئے اور اس طریقہ سے آنے والے دن کے بہت سے فرقہ وارانہ فسادیں جڑکٹ جائے گی۔

نقیب پھواری شریف

جلد نمبر ۷، شمارہ نمبر ۹

۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۸ھ

مسلم انڈیا اور ہندو انڈیا کی اسکیم پر

ایک اہم تبصرہ

(حضرت مولانا ابوالحسن علی محمد سجاد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہم مضمون ہم شائع کر رہے ہیں۔ قارئین کرام اس کا غور و فکر سے مطالعہ کریں اور سوچیں کہ زعماء ہند نے مسلم انڈیا اور ہندو انڈیا پرستان بنانے کا جو فیصلہ کیا ہے وہ مسلم مقاصد کے لئے مفید ثابت ہو گا یا یہ محض دوسروں کی بد شگونی کے لئے اپنی ناک آئنے کے مرآف اور ہندوستان کی مدتِ ندی کی توسیع کا سبب ہو گا)۔

مسلم لیگ نے اپنے اجلاس لاہور میں دو ڈھائی سال کے غور و فکر کے بعد ہندوستان کے فرقہ وارانہ مسائل کا آخری حل اپنے نقطہ نگاہ سے پیش کر دیا، اور جس کے متعلق مسٹر جناح صاحب کا اعلان ہے کہ اب وہی ان کی لیگ کا نصب العین ہے۔ اور ہندو مسلم اختلافات کا صرف یہی ایک حل ہے۔

میں ابھی مسٹر جناح کے اس نصب العین اور تجویز کے متعلق تنقید اور اظہار خیال کو غیر ضروری سمجھتا تھا، کیونکہ میں جانتا تھا کہ مسٹر جناح اس نصب العین کی پوری تفصیلی اسکیم حسب ہدایت مسلم لیگ جب شائع کر دیں تو اس وقت اس اسکیم پر تنقید اور جرح اور اس کے نفع و نقصان کے ظاہر کرنے کا بہترین موقع ہو گا۔ لیکن جب

اس اسکیم پر ہر چہار طرف سے جرح و تنقیدیں شروع ہوئیں تو مجھ سے بھی مسلم احباب نے انصر خیال کی باصرار خوانش کی کہ یگ کی مجوزہ نصب العین یا اسکیم کے متعلق میں اپنی رائے ظاہر کروں تاکہ ہندو اور مسلمانوں میں غور و فکر کرنے والے اصحاب کے سامنے میرا نقطہ نگاہ بھی سامنے آجائے۔

لاہور سے پہلے :

اس سلسلہ میں سب سے پہلی بات میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ مسلم لیگ دو ڈھائی سال سے کانگریس اور ہندو اکثریت کی اصلی، یا فرضی، منہالم پر صرف ماتم کر رہی ہے اور اس کے سبب کی کوئی تجویز آج تک پیش نہیں کر سکی تھی۔ حالانکہ ان سے کانگریسی لیڈروں نے بار بار پوچھا کہ آخر لیگ چاہتی کیا ہے۔ یوپی۔ بہار، سی پی میں جو شکایتیں مسلم لیگ کو تھیں اور اس کو کچھ صحیح تسلیم بھی کر لیا جائے تو ان صوبوں کے مسلمانوں کی فرحت بخش زندگی کے لئے کن اصولوں کے وضع و اختیار کو پسند کرتی ہے، مگر لیگ کوئی ایک بات مسلم اقلیت والے صوبوں یا یوں کہنے کے ہندو اکثریت والے صوبوں کی بہت لاہور اجلاس تک نہیں بتا سکی۔

میں بہت خوش ہوں اور مسٹر جناح کا شکر گزار ہوں کہ لیگ نے اپنے اجلاس میں دو ڈھائی سال کے سوچ چار کے بعد ایک بات تو کہہ دی جو مسٹر جناح کے خیال کے مطابق ایک آخری حل ہے۔

لاہور کے بعد :

اب مسلم اقلیت والے صوبوں کے مسلمانوں کو خصوصیت سے غور و فکر کا موقع مل گیا ہے کہ وہ لیگ کی مجوزہ اسکیم پر مسٹر جناح اور لیگ کے دیگر لیڈروں کے توضیحی بیانات کی روشنی میں غور کریں کہ دو ڈھائی سال سے جن امور پر ماتم کیا جا رہا تھا، کیا اس اسکیم میں اس کے اسد اور اصلاح کا کوئی امکان بھی موجود ہے۔

ہر معمولی سمجھ کا انسان لیگ کی مجوزہ اسکیم اور مسٹر جناح کے توضیحی اعلان کو سامنے رکھ کر صاف طور سے دیکھ سکتا ہے کہ اس اسکیم میں ہندو اکثریت والے صوبوں میں رہنے والے مسلمانوں کے لئے مزید تسکین کا کوئی ایسا ذریعہ تجویز نہیں کیا گیا ہے جو ان کے لئے قابل اطمینان ہو۔

اسکیم کا تعلق :

بعض مسلم لیگ کی اسکیم کو جو کچھ تعلق ہے وہ مسلم اکثریت کے صوبوں سے ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ مسلم لیگ نے گزشتہ دو ڈھائی سال کے عرصہ میں ان صوبوں کے مسلمانوں کے متعلق کوئی شکایت بھی نہیں کی۔ گویا موجودہ ناقص جمہوری دستور حکومت اور ناقص صوبہ جاتی خود مختاری اور مرکزی وحدانی حکومت کے ماتحت بھی مسلم اکثریت والے صوبوں میں مسلمانوں کی کوئی شکایت پیدا نہیں ہوئی۔ کیونکہ مسلم لیگ کے نزدیک پنجاب، جگال، سندھ و صوبہ سرحد کے مسلمان

بھی موجودہ ناقص دستور حکومت کے عمل درآمد میں کچھ بھی مظلوم ہوتے تو لیگ واحد نمائندگی کی بنا پر کچھ نہ کچھ ضرور شکایت کرتی مگر عدم شکایت کے باوجود مسٹر جناح جو اسکیم تجویز کرتے ہیں اس کا مفاد یہ بتاتے ہیں کہ مسلم اکثریت کی غلامی سے آزاد ہو جائیں گے، مگر یہ نہیں فرماتے کہ اس اسکیم کے ماتحت برہانپور کی غلامی سے بھی آزاد ہوں گے۔

مسلم اقلیت کے حقوق کی ضمانت :

باقی رہے مسلم اقلیت والے صوبوں کے مسلمان جن کو وہ صرف دو کروڑ فرماتے ہیں (حالانکہ وہ تقریباً نو کروڑ ہیں۔ ان کو ہندو اکثریت کی عدم رضامندی پر ہونے کی دعوت دیتے ہیں اور اس کی تسکین کے لئے زیادہ سے زیادہ جو بات کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ مسلم اکثریت والے صوبوں کی مجموعی طاقت اقلیت والے صوبوں میں مسلمانوں کے حقوق و مفاد کی حفاظت کی ضمانت ہوگی۔

ضمانت کے دو فرضی نظریے :

اور اس ضمانت کی عملی شکل صرف دو نظریے پر مبنی ہے : اول یہ کہ مسلم اقلیت پر جب ہندو اکثریت ظلم کرے گی تو مسلم اکثریت والے صوبوں میں وہاں کے ہندوؤں سے ان کا بدلہ لینا ممکن ہوگا۔ اور اسی بدلہ کے خوف سے ہندو اکثریت مسلم

اقلیت پر ظلم نہیں کرے گی۔

مگر یہ نظریہ محض خیال اور وہی ہے جن کا وجود کبھی نہیں ہوگا۔ ہر شخص جانتا ہے کہ کوئی حکومت اپنی پرامن اور وفادار رعایا پر محض اس لئے ظلم نہیں کر سکتی ہے کہ دوسری حکومت میں اس کے ہم مذہبوں پر ظلم ہو رہا ہے۔ اس دنیا کے موجودہ عہد میں ایسا خیال صرف کوئی احمق و مجنون ہی کر سکتا ہے۔

نظریہ اول کی بے مائیگی :

دنیا جانتی ہے کہ ترکوں نے ترکی عیسائیوں پر آج تک محض اس لئے کبھی ظلم نہیں کیا کہ برطانوی حکومت یا دوسری عیسائی حکومتیں اپنی حکومت میں مسلمانوں پر ظلم کرتی رہی ہیں۔ اس کے علاوہ اسلامی احکام کی رو سے مسلم حکمران مجبور ہیں کہ اپنے محکوم غیر مسلموں سے ہمیشہ بہتر سلوک کریں۔ جب تک وہ وفادار رہیں، اور شرعیہ امر کسی طرح جائز نہیں ہے کہ اگر کسی غیر مسلم حکومت میں مسلمانوں پر ظلم ہو رہا ہو تو وہ اس کا انتقام اپنی ان محکوم اور ان وفادار غیر مسلموں سے لیں جو مسلمانوں پر ظلم کرنے میں کسی طرح شریک نہیں تھے۔ دوسرا فرضی نظریہ یہ ہے کہ مسلم اکثریت والے اپنی مجموعی طاقت سے ہندو اکثریت والے صوبوں پر یلغار کر دیں گے اگر ان صوبوں کے مسلمانوں پر ظلم ہوگا، یا ان کے مجوزہ مفاد کو کوئی نقصان پہنچے گا، اور اس فرضی حمد کے خوف سے مسلم اقلیت کی حفاظت ہو جائے گی۔

میں یقین اور بصیرت کے ساتھ کہتا ہوں اس دنیا کے موجودہ ماحول میں یہ فرضی نظریہ بھی کبھی عملی شکل اختیار نہیں کر سکتا۔ کیا مسلمانان ہند ناواقف ہیں کہ ۱۵۷۷ء سے لے کر اس وقت تک مسلمانان ہند پر کیا کیا مصیبتیں نازل نہیں ہوئیں، مگر مسلمانوں کی آزادانہ حکومتوں، خاص کر خلافت اسلامی نے اس ظلم سے بچانے کے لئے کبھی ہندوستان پر حملہ نہیں کیا۔ حملہ تو بڑی چیز ہے، کبھی انہوں نے اس کے متعلق کوئی نوٹس بھی نہیں دی۔ دور کیوں جائے ابھی ابھی کے تازہ واقعات ہیں ابانہ کی اسلامی ریاست پر جابرانہ قبضہ کر لیا گیا مگر تمام آزاد اور نیم آزاد اسلامی حکومتیں تماشہ دیکھتی رہیں۔ کسی نے کوئی حرکت نہیں کی۔ مسلمانان فلسطین نے اپنی،ستان غم تمام دنیا کے مسلمانوں کو باہر سنائی۔ اسلامی حکومتوں کو خصوصیت کے ساتھ مخاطب کیا۔ جہاد بالسیف کے لئے اعلان کیا۔ مگر دنیا جانتی ہے کہ لفظی ہمدردی جس طرح ہندوستان کے محکوم مسلمان کرتے رہتے ہیں، اسی طرح آزاد مسلم حضروں نے بھی کی، اور اس سے زیادہ کسی نے کچھ نہیں کیا۔

کیا ان واقعات کے بعد بھی کسی شخص کو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ اس فرضی نظریہ کا کبھی وجود بھی ہوگا۔

مسلم اسٹیٹ کے اجزاء ترکیبی اور اس کی طاقت :

اس کے علاوہ اس حقیقت کو بھی سامنے رکھا جائے کہ مسر جناح کی اسکیم

کے ماتحت ان کے مفروضہ مسلم اسٹیٹ کے باشندے صرف مسلم ہی نہیں ہوں گے ، بلکہ غیر مسلم بھی ہوں گے جیسا کہ مسٹر جناح نے اپنے بیان میں خود اس کا اعتراف کیا ہے۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ وہ غیر مسلم باشندے بھی حکومت کے شریک کار ہوں گے ، پھر یہ کس طرح ممکن ہے کہ اس قسم کا مشترک اسٹیٹ جس کو مسٹر جناح غلط طور پر مسلم ریاست کہہ رہے ہیں۔ دوسرے مشترک اسٹیٹ پر جس کو مسٹر جناح ہندو اسٹیٹ کہتے ہیں حملہ کر دے یا اپنے ہی اسٹیٹ کے اندر بے قصور ہندوؤں سے کوئی انتقام لے۔ انغرض اس قسم کے وہی تصورات اس دنیا میں مجنوں یا بدترین احمق کے سوا کوئی نہیں کر سکتا۔

میں سمجھتا ہوں کہ مسٹر جناح ان حقائق سے ناواقف نہیں ہیں اور وہ یقیناً مرتے ہیں کہ ان کی مجوزہ اسکیم کے ماتحت بھی اُردو بروئے کار آئے تو بھی ہندو اکثریت والے حصوں میں مسلم اقلیت کے حقوق و مفادات کی حفاظت کی کوئی ضمانت بعض مسلم ریاستوں کے قیام سے نہیں ہو سکتی ہے۔

مسلم اقلیت کے حقوق سے دست برداری :

جی نے وہاں کرتے ہیں کہ مسلم اقلیت والے صوبوں کے دو کروڑ مسلمانوں کو مسلم اکثریت والے صوبوں کے چار کروڑ مسلمانوں کی آزادی میں رہنا پید نہیں کرنی پڑے۔ ”سراسر غلطیوں میں اس کے معنی یہ ہوئے کہ دو

کروڑ مسلمانوں کو ہندو اکثریت کی غلامی پر قناعت کر کے چھ کروڑ مسلمانوں کو ان کے مفروضہ اسٹیٹ کے قیام کا موقع دینا چاہیے۔ چاہے ان دو کروڑ مسلمانوں کو اپنے مذہب، تمدن، معاشرت، جان و مال کو خواہ کسی قدر خطرات پیش آئیں۔ خواہ وہ تباہ ہو جائیں مگر چونکہ چھ کروڑ مسلمانوں کی تعداد دو کروڑ کی تعداد سے زیادہ ہے۔ اس لئے مسلم اقلیت کی مذہبی، جانی، مالی قربانی مسلم اکثریت کے لئے عقائد و شرعاً جائز ہے۔

مسٹر جناح سے ایک سوال :

بلاشبہ یہ نظر یہ اور دلیل صحیح ہے، مگر کیا اس صورت میں یہ دو کروڑ مسلمان، مسٹر جناح اور ان کے ہم خیالوں سے یہ پوچھنے کا حق نہیں رکھتے ہیں کہ جب یہی بات ٹھہری تو آخر دو ڈھائی سال تک ہم دو کروڑ مسلمانوں کی مظلومیت کا کیوں، تم کیا کیا۔ اور کیوں ہم غریبوں کے ہاتھوں روپے جیسوں اور جیسوں پر برباد کئے گئے۔

لیگ کی جدید اسکیم کی تاریخ :

کیوں کہ ان کی یہ اختیار کردہ اسکیم کچھ آج کی پیداوار نہیں ہے۔ سب سے پہلے ۱۹۲۲ء میں جبکہ کانگریس، جمعیت العلماء، خلافت کانفرنس کے اجلاس، گیا میں ہو رہے تھے۔ بیرون ہند سے یہ اسکیم آئی تھی جس کو خود مسلمان لیڈروں نے ناقابل

انتہات سمجھا، پھر ۱۹۴۰ء میں ڈاکٹر اقبال مرحوم نے اس اسکیم کو اپنا کر مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے آواز بلند کی۔ بھائی پر ہند بھی جیل سے رہائی کے وقت اس اسکیم کو ساتھ لائے، خدا جانے اپنی فکر سے اے یا کسی اور نے دی تھی۔ مگر جب لندن میں گول میز ہوئی تو ہندو مسلم حل کے لئے یہ اسکیم نہ مسٹر جناح کو یاد آئی اور نہ ڈاکٹر اقبال مرحوم اور دیگر مسلم لیگی اور مسلم کانفرنسی میڈروں کو جو گول میز کانفرنس میں شریک ہوتے رہے۔ حالانکہ اس اسکیم کے پیش کرنے کا بہترین موقع وہی تھا۔ اگر یہ اسکیم مسلم لیگ کے نزدیک اہم ملک اور مسلمانوں کے لئے تسلی بخش تھی تو عین اس وقت کیوں خاموش رہے، اور وہاں یورپین طرز کی مشترکہ جمہوری حکومت اور ۱۴ نکات پر زور دیتے رہے۔

عذر لنگ :

کہا جاتا ہے کہ اس وقت تک ہندوؤں پر مسٹر جناح کے ہم خیالوں کو اعتماد و بھروسہ تھا۔ اس لئے اس اسکیم کو پیش کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ مگر ہر شخص جانتا ہے کہ اعتماد و بھروسہ تو اس وقت بھی نہیں تھا۔ اس وقت بھی دستوری جنگ جاری تھی اور فرقہ وارانہ فسادات سے لے کر ۱۹۴۷ء تک بہت زیادہ پورے ملک میں ہو چکے تھے۔ ان فسادات اور منظم سے کہیں سخت اور زیادہ ہوئے تھے جو ۱۹۴۷ء سے اکتوبر ۱۹۴۹ء تک ہوئے۔ ان حالات میں یہ کہنا کہ ہندوؤں پر اعتماد و بھروسہ تھا اس لئے یہ اسکیم بھول گئے، کوئی احمق ہی تسلیم کر سکتا ہے۔

پھر جب مسٹر جناح کے خیال میں ہندو مسلم مسئلہ کا بہترین واحد حل یہی ہے تو اعتماد اور بھروسہ کی صورت میں تو اس اسکیم کے منوانے کا بہترین وقت وہی تھا، کیونکہ وہ تو صرف اپنے لاجواب زبانی دلائل ہی کی قوت سے اس اسکیم کے منوانے کے متمنی ہیں۔ اس سے لندن گول میز میں اس کا بہترین وقت تھا۔ مگر جب اس وقت یہ اسکیم مسٹر جناح اور کسی لیگی لیڈر نے عین وقت پر پیش نہیں کی تو کیا اس سے کسی شخص کا یہ نتیجہ نکالنا غلط ہے کہ یہ اسکیم خود ان کے نزدیک بھی ناقابل عمل اور قطعاً غیر مفید ہے، اس لئے وہاں پیش نہیں کی۔ شاید یہ کہا جائے کہ یہ بات نہیں ہے بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ اس وقت چوک ہو گئی۔ اور بلاشبہ مسٹر جناح و ران کے تمام لیگی لیڈروں سے اس وقت سخت غلطی ہو گئی۔ ہم تین کروڑ مسلمان ان کی اس عظیم غلطی کو معاف کرتے ہوئے پھر یہ دریافت کرتے ہیں کہ اچھا اس وقت غلطی ہوئی مگر یہ تو فرمائیے کہ ماہور اجلاس سے تقریباً ۱۸ ماہ پہلے سندھ کے پراونشل اجلاس میں اصولاً یہ ہی اسکیم منظور ہو چکی تھی۔ اس اٹھارہ ماہ کی طویل مدت میں آل انڈیا ورکنگ کمیٹی کے چیکبیسوں اجلاس ہوئے، کونسل کے بہت سے اجلاس ہوئے، اور آل انڈیا مسلم لیگ کے عام اجلاس بھی ہوئے، مگر ان اجلاسوں میں ہمیشہ مسلم اقلیت کا رونا تو بہت رویا گیا، مگر نہ یہ اسکیم منظور ہوئی اور نہ اس کا خاکہ تیار ہوا۔ آخر اس کی کیا وجہ ہے۔ اور اسی کے ساتھ جب یہ امر بھی سامنے رکھا جائے کہ مسلم لیگ کی ایک دستوری کمیٹی بھی پندرہ ماہ سے بنی ہوئی ہے مگر اس نے آج تک کوئی دستوری خاکہ نہیں بنایا تو معاملہ اور بھی نہایت سنگین ہو جاتا ہے۔ اور تین کروڑ مسلمان جو اقلیت کے حلقوں میں رہتے

ہیں، صرف وہی نہیں بلکہ تمام ہندوستان کے سمجھ دار مسلمان اس یقین پر مجبور ہوں گے کہ مسلم لیگ کے ہائی کمانڈ اپنی مجوزہ اسکیم پر خود بھی کوئی اعتماد نہیں رکھتے، اگر انہیں اس پر اعتماد ہوتا تو اس پندرہ ماہ کے طویل عرصہ میں اپنی اسکیم کے ماتحت دستور ہند کا مفصل خاکہ تیار کر کے لاہور کے اجلاس میں پیش کرتے اور منظور کر کے شائع کر دیتے۔

کیونکہ مسٹر جناح اور ان کے لائق رفقاء کار کے متعلق یہ تو خیال نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کوئی دستور بنانے کی اہلیت نہیں رکھتے اور باوجود اہلیت اور کافی وقت اور مدت ملنے کے نہ بنا سکے، تو اس کی توجیہ اس کے سوا کیا ہو سکتی ہے کہ انہیں خود اس اسکیم پر کوئی اعتماد نہیں ہے اور وہ خود اس کو ناقابل عمل سمجھتے ہیں۔

لیگ کے جدید اسکیم کا پس منظر :

مگر چونکہ مسلم لیگ کی نئی زندگی صرف کانگریسی حکومتوں کے اصلی یا فرضی مظالم کی داستان پر مبنی تھی، اور انہیں مظالم کو باہر بیان کر کے لیگ کے جھنڈے کے نیچے مسلمانوں کو جمع کرنے کی کوشش جاری تھی۔ حسن اتفاق سے یورپین جنگ کے بعد مکمل آزادی کے سوال پر کانگریسی حکومتیں از خود مستعفی ہو گئیں تو عوام مسلمانوں کو کانگریس کے مظالم سے نفرت دلا کر لیگ کی طرف مائل کرنے کا بہانہ ہی ختم ہو گیا، اور عوام الناس کے جذبات کو مشتعل کرنے کا کوئی ذریعہ باقی نہ رہا تو مسلم

لیگ کے لئے سر دست کوئی چارہ کار نہیں رہا کہ مسلم انڈیا اور ہندو انڈیا کا پر فریب لفظ بول کرنا سمجھ مسلمانوں کے جذبات کو مشتعل کر کے لیگ کے جھنڈے کو گرنے سے بچایا جائے۔

کیونکہ غریب جاہل مسلمان جو برطانوی حکومت میں بالکل مفلس ہو گیا ہے، خود دانہ دانہ کا محتاج ہے وہ بھی یہ تصور کر کے کہ مسلم لیگ ہندوستان کے ایک بڑے رقبہ میں اسلامی راج قائم کر رہی ہے، جس کے ذریعہ مذہب کی حفاظت ہوگی۔ اپنی تمام جسمانی روحانی تکلیفوں کو بھول کر مسلم لیگ کے جھنڈے کے نیچے جمع رہے گا۔ تا آنکہ اسمبلیوں اور کونسلوں کے انتخابات کا زمانہ آئے تو اس اسلامی حکومت کی اقامت کے نظریہ پر الکشن میں کامیابی ہو اور اسی تخیل پر عوام کو لیگ کے جھنڈے میں پھنسائے رکھا جائے اور اسی ترکیب سے عرصہ دراز تک غریبوں کو گمراہ رکھا جاسکتا ہے۔

ایک ضروری تنبیہ :

لیگ کے ہائی کمانڈ کو یقین کرنا چاہئے کہ یہ ترکیب اور پالیسی بھی زیادہ دنوں تک کام نہیں دے گی اور ایک دن اس تدبیر باطل کا پردہ چاک ہو کر رہے گا۔ بہر حال اگر لیگ کے ہائی کمانڈ اس اسکیم پر اعتقاد بھی رکھتے ہیں تو تین کروڑ سے زیادہ مسلمانوں کا یہ مذکور الصدر سوال بدستور قائم ہے کہ آخر ہمارا ماتم کیوں ختم کیا گیا۔ ہم پر تو آج

بھی مظالم اسی طرح ہو رہے ہیں جس طرح کانگریسی حکومتوں کے زمانہ میں تھے۔ فسادات بھی ہو رہے ہیں، مسلمان شہید اور زخمی بھی ہو رہے ہیں، قربانی گاؤں پر پابندیاں بھی عائد ہوتی رہتی ہیں۔ اب ہم پر کیوں رحم نہیں کیا جاتا اور پہلے کیوں کیا جاتا تھا، بلکہ اب ہم سے کہا جاتا ہے کہ تم اپنے چھ کروڑ بھائیوں کے لئے اپنے کو قربان کر دو، اپنے کو قربان کر دو۔ یہ بات تو پہلے بھی کہی جا سکتی تھی، ڈھائی سال تک خواہ مخواہ ہمیں کیوں پریشان کیا گیا۔

مسٹر جناح سے دوسرا سوال :

اسی کے ساتھ یہ تین کروڑ مسلمان مسلم لیگ کے ہائی کمانڈ سے یہ بھی سوال کر سکتے ہیں کہ جب چھ کروڑ مسلمانوں کی آزادی کے مقصد سے دو کروڑ مسلمانوں کے لئے ہندوؤں کی غلامی قبول کر لی جا سکتی ہے تو اسلامی ممالک کے تقریباً ۲۰ - ۲۵ کروڑ مسلمانوں کی کامل آزادی اور برطانوی شہنشاہیت کی ہوس جہانگیری سے نجات دلانے کے لئے پورے آٹھ نو کروڑ ہندوستانی مسلمانوں کے لئے ہندو کثرت کی غلامی کیوں گوارہ نہیں کی جا سکتی ہے۔

متقی اور شرعی نقطہ نظر سے اس صورت میں اور مسٹر جناح کی تجویز کردہ صورت میں کیا فرق ہے اس کو واضح کریں۔ اس وقت لیگ اور مسٹر جناح سے مسلم اقلیت والے صوبوں کے تین کروڑ مسلمان اس سوال کا جواب دریافت کرنے میں

اس لئے حق بجانب ہیں کہ تحریک خلافت اور تحریک آزادی سے مسلمانوں کو علیحدہ رکھنے کے لئے ہمیشہ یہی دلیل بیان کرتے رہے کہ ہندوستان کے مسلمان ہندوؤں کے غلام ہو جائیں گے۔ اور ان کی اس دلیل کا جواب آزادی پسند اور سرفروش مسلم جماعتوں اور افراد کی طرف سے ہمیشہ یہی دیا گیا کہ ہم اولاً اس کو تسلیم نہیں کرتے کہ ہم ہندوؤں کے غلام ہو جائیں گے، لیکن اگر فرض محال یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ایسا ہی ہوگا، جب بھی ہندوستان کی آزادی سے اسلامی ممالک کے ۲۰-۲۵ کروڑ مسلمان تو برطانوی شہنشاہیت کے تسلط سے ہمیشہ کے لئے آزاد ہو جائیں گے۔ مگر اس جواب سے مسٹر جناح ٹاپ کے لوگ جو اس وقت لیگ کے رہنما ہیں کبھی مطمئن نہیں ہوتے، اور اسی وجہ سے یہ لوگ تحریک آزادی کے مخالف رہے اور علیحدہ رہے۔

مکمل آزادی اور فرقہ وارانہ مسائل :

پس اگر آج بیس برس کے بعد مسٹر جناح اور ان کے ہم خیالوں کو آزادی پسند مسلمانوں کی دلیل کی سچائی پر یقین ہو گیا ہے تو پھر وہ کیوں تحریک آزادی میں بلاچوں و چرا حصہ لینے کے لئے تیار نہیں ہوتے، اور کیوں کانگریس اور ہندوؤں سے صدق دل سے نہیں کہتے کہ ہندوستان کی کامل آزادی کی جدوجہد شروع کرو ہم ساتھ ہیں، یا یہ کہیں کہ ہم شروع کرتے ہیں تم ساتھ دو، اور خواہ مخواہ کے لئے کیوں وہ فرقہ وارانہ مسائل کے عدم انحصار کو آزادی کی راہ میں رکاوٹ سمجھ رہے ہیں۔ اگر برطانوی حکومت ایسا کرتی ہے تو اس کے لئے یہ زیبا نہیں ہو سکتا ہے۔ مگر مسٹر جناح جیسے

لوگوں کے لئے تو اب خود ان کی دلیل کی روشنی میں فرقہ وارانہ مسائل کے عدم انفصال کو رکاوٹ قرار دینے کی کوئی وجہ باقی نہیں رہی۔

بہر حال مسلم اقلیت والے مسلمانوں کو جن کی تعداد بقول مسٹر جناح دو کروڑ ہے، یقین کر لینا چاہیے کہ دو ڈھائی سال سے جس کے لئے مسلم لیگ ماتم کر رہی ہے، اب لیگ انہیں ہمیشہ کے لئے فراموش کرنے کے لئے آمادہ ہو گئی ہے، بشرطیکہ ان کی مجوزہ اسکیم بروئے کار آئے۔ اور ان سوالوں کا مسٹر جناح یا ان کے ہم خیال تشفی بخش جواب نہیں دے سکتے جس کی طرف اس مضمون میں اشارات کئے گئے ہیں۔ اور سمجھ دار لوگوں کے لئے لیگ کی مجوزہ اسکیم میں دل خوش کن الفاظ کے سوا کوئی معنی نہیں ہیں۔

تاہم اس اسکیم کی غویت کو سمجھنے اور اسلامی ضرر رسائی کا یقین کرنے کے لئے حسب ذیل امور پر غور کرنا چاہئے :

مسلم اسٹیٹ کے پر فریب لفظ کی حقیقت :

(۱) اگر ہندوستان کے ان حصوں کو جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں غیر مسلموں کی بھی آبادی باقی رکھی گئی اور ان غیر مسلم آبادیوں کو بھی وہاں کے نظام حکومت میں حصہ دیا گیا۔ جیسا کہ مسٹر جناح کے توضیحی بیان سے ظاہر ہے (خاص کر اس حصہ سے جہاں انہوں نے سکھوں کو مطمئن کرنے کی کوشش کی ہے) تو اس

صورت میں ان منطقوں اور حصوں کو مسلم انڈیا اور وہاں کی حکومت کو اسلامی حکومت قرار دینا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔

اگر اس قسم کے قطعات کا نام مسلم انڈیا اور اسلامی حکومت ہے تو وہ آج بھی موجود ہے۔ اگر ان لفظوں سے اپنے دل کو یا جاہل مسلمانوں کو خوش کرنا ہے تو وہ آج بھی پنجاب، ہنگال، سندھ، صوبہ سرحد کو مسلم انڈیا اور اسلامی حکومت کہہ سکتے ہیں۔

ہاں اگر ان کی اسکیم یہ ہو کہ وہ ان حلقوں سے ایک ایک غیر مسلم کو نکال دیں گے یا یہ کہ ان حلقوں میں غیر مسلم باشندوں کو نظام حکومت میں کوئی حصہ بھی نہیں دیں گے اور ان کو محکوم محض بن کر رہنے کی اجازت دیں گے تو بلاشبہ اس صورت میں وہ ان حلقوں کو مسلم انڈیا اور مسلم اسٹیٹ یا ریاست کہہ سکتے ہیں۔ مگر ہر شخص یہ جانتا ہے کہ ایسی صورت نہیں ہوگی اور نہ لیگ کے ہائی کمانڈ کے دماغ کے کسی گوشہ میں یہ تصور موجود ہے، تو پھر مسلم انڈیا اور مسلم ریاست کے بے معنی الفاظ بول کر غریب مسلمانوں کو کیوں پریشان کیا جا رہا ہے۔

دفاع، کسٹم اور خارجی پالیسی فیڈریشن کے اختیار میں ہوں گے یا اس کے اجزائے ترکیبی کے؟

(۲) مسٹر جناح مسلم اکثریت والے صوبوں یا حصوں کو علیحدہ مستقل خود

مختار ریاست تجویز کرتے ہوئے ان سب کا ایک فیڈریشن تجویز کرتے ہیں۔ یعنی ایک

مرکزی اسلامی فیڈرل حکومت بھی ان کے خیال میں ہونی چاہیے۔ اسی طرح ہندو اکثریت والے صوبوں یا حصوں میں ہندو خود مختار حکومت تسلیم کرتے ہوئے ان کا ایک فیڈریشن اور فیڈرل حکومت تجویز کرتے ہیں۔

اسی طرح خود مختار دیسی ریاستوں کا فیڈریشن ہوگا، یا ریاستیں اپنی خود مختاری قائم رکھتے ہوئے ان ہی مذکورہ صدر اسلامی فیڈریشن یا ہندو فیڈریشن میں شریک ہو جائیں گی۔

اسی کے ساتھ جناح صاحب ہر دو یا ہر سہ فیڈریشن کی خود مختار ریاستوں کے لئے دفاع، خارجی پالیسی اور کشم کے حقوق و اختیارات دینا چاہتے ہیں جیسا کہ مسلم لیگ کی تجویز کے آخری الفاظ سے ظاہر ہے۔ مگر ہر معمولی سمجھ کا آدمی جان سکتا ہے کہ کسی فیڈریشن کے اجزائے ترکیبی اور خود مختار ریاستوں کو یہ حقوق براہ راست نہیں دیئے جاسکتے۔ یہ بات تو شاید بالکل جاہل اور احمق بھی سمجھ سکتا ہے، کیونکہ اس صورت میں فیڈریشن، اور فیڈرل حکومت کا کوئی وجود ہی نہیں ہو سکتا ہے۔ اسی لئے مسلم لیگ کی تجویز کا مطلب صرف یہ ہی لیا جاسکتا ہے کہ مسلم فیڈریشن ہندو فیڈریشن اور دیسی ریاستوں کی فیڈریشن کے ہاتھ میں دفاع، خارجی پالیسی اور کشم کے کامل اختیارات دیں گے۔ لیکن ان امور میں ہر دو یا ہر سہ فیڈریشن کے استقلال اور مطلق العنانی کی صورت میں کوئی فیڈریشن خاص کر مسلم فیڈریشن اطمینان کی سانس نہیں لے سکتا ہے۔

فرض کیجئے کہ ہندو فیڈریشن جاپان و چین یا برطانیہ سے اپنے روابط دوستانہ

قائم کرنا زیادہ مناسب سمجھتا ہے۔ اور مسلمان فیڈریشن اپنے اندرونی و بیرونی مفاد کو پیش نظر رکھ کر افغانستان، ایران، مصر، حجاز، ترکوں کے ساتھ روابط کو ترجیح دیتا ہے اور برطانیہ کے روابط کو مضر سمجھتا ہے، ایسی صورت میں تمام ہندوستانیوں خاص کر مسلم فیڈریشن والوں کو جن مشکلات کا سامنا ہوگا اس کے تصور سے ہر سمجھدار انسان حیران و ششدر ہو جاتا ہے۔

مرکزی فیڈریشن اور اس کی نوعیت :

لامحالہ ایک مرکزی فیڈریشن کی صورت خود بخود پیدا ہو جاتی ہے جس میں ہندو فیڈریشن، مسلم فیڈریشن اور دیسی اسٹیٹ فیڈریشن برابر کے شریک ہوں، اور اسی کے ہاتھ میں دفاع، خارجی پالیسی اور کشم و غیرہ کے معاملات ہوں، تاکہ ہندوستان پر خارجی حملوں کی صورت میں مرکزی فیڈرل حکومت کی رہنمائی میں پورا ہندوستان متحدہ طور پر اپنی آزادی کو قائم رکھ سکے اسی طرح بیرونی حکومت سے تجارتی معاملات و غیرہ تمام ہندوستان کے لئے اسی ایک مرکز سے متعلق ہو، ورنہ ہندوستان خاص کر مسلم فیڈریشن کے حصے اقتصادی حیثیت سے گھائے میں رہیں گے۔

جب خود مسلمانوں کے مفاد اور ہندوستان کی ترقی و امن کے لئے ایک اور مرکزی فیڈرل حکومت کی ضرورت ہو جائے گی، تو یہ بات سمجھنے کی ہے کہ مسلم انڈیا

پر کس قدر کافی بار بڑھ جائے گا۔ صوبہ جاتی خود مختاری کے اخراجات کے علاوہ ایک بار عظیم مسلم فیڈرل حکومت پر ہوگا۔ پھر حسب رسدی ایک بڑی رقم مرکزی فیڈرل کو ادا کرنی پڑے گی۔

اسی کے ساتھ مسلم صوبہ جات کے حلقوں کی وسعت اور اس کے مالی وسائل کو بھی غور کیجئے تو اندازہ ہو جائے گا کہ مسلم حلقوں کو اپنی موجودہ بد حالی کو قائم رکھنا بھی مشکل ہو جائے گا۔ چہ جائیکہ تعلیمی اقتصادی اور تمدنی ترقی کرنا، اگر کراچی بندر اور خلیج کنگال کا بندر مسلم حلقوں میں پڑے گا تو بمبئی اور مدراس کے سوا حل ہندو حلقوں میں جائیں گے، اس لئے کسی شخص کو یہ دھوکا نہیں ہو سکتا کہ بیرونی تجارت اور کشم میں مسلم فیڈریشن کا حصہ زیادہ رہے گا۔ الغرض اس صورت میں مسلمانوں کی ترقی کا راستہ بہت حد تک مسدود ہو جاتا ہے۔ پھر یہ امر قابل غور ہے کہ جب بیرونی دفاع اور خارجی پالیسی و کشم کے لئے بہر حال ایک مرکزی فیڈرل حکومت کی ضرورت ہوگی، جس حکومت میں ہر فیڈریشن کے نمائندے اپنی اپنی حیثیت کے مطابق شریک ہوں گے اور جس میں ریاستیں بھی شریک ہوں گی، تو اس کا آخری نتیجہ کیا ہوگا کہ اس مرکزی فیڈرل حکومت میں قدرتی طور پر پھر اکثریت غیر مسلموں کی ہو جائے گی جس سے مسلمانوں کو ڈرایا جاتا ہے۔ اس ساری درد ساری کا نتیجہ کیا نکلتے گا کہ مسلم صوبے گھائے میں رہیں گے، اور ہندو کی اکثریت کا خوف بھول مسٹر جناح بدستور مسلط ہے۔ یہ تو وہی مثل ہوئی کہ عشاء نے گئے نماز، گلے پڑ گیا روزہ۔ یا یوں کہئے کہ پانی کے قطروں سے بھاگ کر پرنا لہ کے نیچے کھڑے ہو گئے۔

مرکزی فیڈریشن اگر نہ ہو؟

اگر مسلم فیڈریشن اور ہندو فیڈریشن اور دیسی ریاستوں کی فیڈریشن کا کوئی مرکزی فیڈریشن نہ ہو تو پھر اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ ان تمام فیڈریشنوں پر ایک بالادست طاقت مسلط ہو اور وہ برطانیہ ہوگی۔ گویا برطانیہ کی غلامی بدستور مسطر رہے گی۔ اور مسٹر جناح کے بیان میں اس کی طرف اشارہ موجود ہے۔ اور وہ یہ کہ وہ برما اور سیلون سے ہندوستان کے تعلقات کو بیان کر کے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جس طرح برطانیہ کی طاقت برما اور سیلون اور ہندوستان کو باہم وابستہ رکھے ہوئے ہے اسی طرح مسلم فیڈریشن اور ہندو فیڈریشن کو بھی وہ وابستہ رکھے گا۔ گویا مسلم لیگ اور مسٹر جناح کو برطانیہ کی غلامی بہر حال منظور ہے۔

ان حالات میں مسلمانوں کو اچھی طرح سوچنا چاہئے کہ مسٹر جناح انہیں کدھر لے جا رہے ہیں۔

اصلی چارہ کار :

باقی رہا ہندو مسلم مسئلہ کا حل یا یہ کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کی ترقی و بہبود اور مذہب و کلیچر کی حفاظت کس اصول سے ہو سکتی ہے۔ تو اس کے لئے مسلمانوں کو جمعیت علماء ہند کی تجویز اور اسکیم پر غور کرنا چاہئے۔ جس پر کہ بعض اردو اخبارات میں کافی تحشیں ہو چکی ہیں۔ اس وقت صرف اتنا کہنا چاہتا ہوں کہ پورے ہندوستان پر

ایک مرکزی وحدانی (مونیٹری) حکومت جیسا کہ برطانیہ نے قائم کر رکھا ہے، جمعیت علماء ہند اس کو ایک لمحہ کے لئے بھی درست نہیں سمجھتی۔ اور ۱۹۳۵ء والا مجوزہ فیڈریشن بھی درحقیقت وحدانی ہی حکومت ہے جس کا نام غلط طور پر فیڈرل حکومت رکھا گیا ہے۔

موجودہ دور جمہوریت میں ہندوستان کے کسی ایک گوشہ میں کوئی ایسی صورت نہیں ہو سکتی جس کو صحیح معنی میں ہندو ریاست یا مسلم ریاست کہا جاسکے، حکومت بہر حال اس عہد میں مشترکہ ہوگی۔ مسلم اقلیت والے صوبوں میں بھی مسلمان ہندو کے محکوم نہیں ہو سکتے بلکہ ہر صوبہ کی حکومت میں چاہے وہ مسلم اقلیت کے ہوں یا مسلم اکثریت کے، مسلمانوں کے مخصوص تمدنی و معاشرتی احکام کے نفاذ کے لئے مستقل محکمہ قائم ہوگا اور کسی مشترکہ جمہوری حکومت کو ان معاملات میں مداخلت کا حق نہ ہوگا۔ مرکزی فیڈرل حکومت کو صوبہ جات کے تمام اندرونی معاملات اور مسلمانوں کے مذہبی و کلچرل امور میں یا ان کے مخصوص نظام میں مداخلت کا کوئی حق نہیں ہوگا۔ اس کا تعلق صرف دفاع، خارجی پالیسی اور کسٹم سے ہوگا۔

(نقیب ۱۴ اپریل ۱۹۴۰ء)

اصلاح تعلیم و نظام مدارس عربیہ

چونکہ مدارس عربیہ اسلامیہ میں جو نصاب تعلیم رائج ہے اور جو طریق تعلیم و تربیت عموماً شائع ہے وہ ایک حد تک موجودہ ضروریات کا لحاظ رکھتے ہوئے کافی نہیں ہے۔ انہیں وجوہ سے کثرت مدارس کے باوجود بھی کیفیت روز بروز انحطاط پذیر ہوتی جاتی ہے، اگرچہ علماء کی تعداد میں ہر سال ایک غیر معمولی اضافہ ہوتا رہتا ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی بہت سے حضرات سے دلوں سے مدارس عربیہ اسلامیہ کی وقعت زائل ہو گئی ہے اور انہیں وجوہ سے ملک میں ایک عام بدوں پھیلتی جاتی ہے، اس لئے جمعیت علماء بہار کا یہ جلسہ (اس میں اراکان جمعیت علماء بہار کے علاوہ مدارس اسلامیہ صوبہ بہار کے مدرسین و مہتممین و دیگر اہل الرائے شریک ہیں) متفقہ طور پر یہ تجویز کرتا ہے کہ اسلامی عربی تعلیم کو ترقی دینے اور اس کی عزت و وقار کے قائم رکھنے کے ساتھ ساتھ عربی تعلیم کو زیادہ مفید و بااثر بنانے اور تمام مدارس اسلامیہ کی عظمت بڑھانے کے لئے حسب ذیل اصول اختیار کئے جائیں

(الف) صوبہ بہار کے تمام مدارس عربیہ اسلامیہ میں ایک ہی نصاب

رائج کیا جائے اور موجودہ نصاب مروج میں جس امور کی ضرورت ہو اس کو ناظر

کرتے ہوئے کمی بیشی کر کے نصاب کی مزید تکمیل کی جائے۔

(ب) صوبہ بہار کے تمام مدارس اسلامیہ کے لئے ایک مجلس امتحانہ قائم کی جائے جس کے اندر نہایت لائق و فائق مدرسین شریک ہوں، یہی مجلس تمام مدارس کے امتحان کے اصول و نوعیت باعتبار کتاب و درجات قائم کرے اور تمام مدارس کے نتائج کو باضابطہ شائع کیا جائے اور بغیر کامیابی طلبہ کو ترقی نہ دی جائے لیکن جامعہ کلیہ (جو آئندہ قائم ہوگا) کے امتحانات میں اگر کسی خاص ایک مضمون میں ناکامیاب ہو جائے تو اس کا دوبارہ امتحان اسی مضمون خاص میں لیا جائے اور بصورت کامیابی ترقی دی جائے اور نیچے درجے کے امتحانات میں ہر مدرسہ کے مدرس اعلیٰ ناکامیاب طلبہ کو ان کی استعداد کی بن پر ترقی دے سکتے ہیں۔

(ج) تمام صوبہ کے اندر درجہ متوسط سے اعلیٰ تعلیم تک کے درجات میں جو رز کے سب سے اعلیٰ کامیابی حاصل کریں ان کے لئے ایک سال تک فرامی وظیفہ مقرر کیا جائے۔

(د) صوبہ بہار کے جمہور مدارس اسلامیہ میں نہایت پابندی کے ساتھ یہ نظم قائم کیا جائے کہ جو رز کا کسی مدرسہ سے نکل کر کسی اور مدرسہ میں داخل ہونا چاہے تو جب تک وہ سابق مدرسہ کی سند پیش نہ کرے داخل نہ کیا جائے، اس صوبہ میں اس کی پابندی کے بعد بیرونی صوبہ کے مدارس سے بھی معذور کرنے کی کوشش کرنی چاہئے تاکہ طلبہ کی اپروای کا سد باب ہو جائے اور تعلیم و تربیت

کی نگرانی کامیاب ہو سکے لیکن اگر کوئی ٹکاسند نہ پیش کرنے کی وجہ سے سابق مدرسین کی عدم توجہی یا مدرسین و مہتممین کے دوسرے ناجائز وجوہ کو بیان کرے تو ایسی صورت میں اہل مدرسہ کا فرض ہوگا کہ کامل تحقیقات کے بعد لڑکے کے بیان کردہ وجوہ کے ثابت ہونے کی صورت میں اس کو داخل مدرسہ کر دیں۔

(س) اور اگر کوئی طالب علم کسی معقول وجہ سے کسی اور سے تعلیم گاہ میں جانا چاہے اور اس کی سند اہل مدرسہ سے طلب کرے تو اہل مدرسہ کا فرض ہوگا کہ اس کو دیدیں۔

(ہ) صوبہ بہار کے کسی ایک بڑے مدرسہ کو جامعہ کلیہ کا درجہ دیا جائے۔
اس کے بعد مولانا سید محمد عثمان غنی صاحب نائب ناظم جمعیت علماء بہار نے جناب مولانا جمیل احمد صاحب سیوانی (جو ایک نہایت معمر بزرگ ہیں اور ضعف پیری کے سبب سے تشریف نہ اٹھاتے تھے) کی تحریر (جو اصداغ درس کے متعلق تھی اور جس میں علماء کو مفید نصیحتیں تھیں) پڑھ کر سنائی جو بہت پسندینی تھی اور علماء نے مولانا موصوف کا شکریہ ادا کیا۔ بعد ازیں عزیزی مولوی عزالدین سلمہ ندوی نواسہ جناب مولانا شاہ محمد سلیمان صاحب پھلواری نے باجارت جناب صدر ایک مختصر عربی تحریر پڑھ کر سنائی اور بعد پڑھنے ناظم کے حوالے کر دی۔ اس تحریر میں علماء بہار کے مسئلہ تعلیم اور اصداغ درس کے خیال و حزم پر مسرت و انبساط ظاہر کیا گیا تھا۔ چوں کہ اس جلسہ میں غیر علماء بھی متعدد شریک تھے

اس لئے جناب شاہ فصیح احمد صاحب کاظمی ایف۔ اے نے جناب صدر سے
خواہش ظاہر کی کہ اس جلسہ میں ہم لوگ بھی مدعو ہیں جو عربی نہیں جانتے اس
لئے ہم لوگوں کے لئے صاحب تحریر ترجمہ بیان کردیں، چنانچہ مولوی عزالدین
سلمہ بیان کرنا چاہتے تھے کہ جناب صدر نے ان کو منع کیا اور فرمایا کہ مجھے کچھ کہنا
ہے میں اس کا خلاصہ کہہ دیتا ہوں، چونکہ وقت زاپد صرف ہو چکا ہے، چنانچہ
جناب صدر صاحب نے خلاصہ مضمون بیان کر دیا اور مضمون کی حیثیت سے جو
نقطیں تھیں ان کے بعض کی اصلاح فرمائی، بعد وہ مولوی عزالدین سلمہ نے کہا کہ
تن کی رات کو میں نے عجلت میں لکھا ہے اس کی پوری تصحیح بھی نہیں ہوئی ہے،
لہذا میری تحریر ابھی واپس کر دی جائے تاکہ نثر ثانی کے بعد میں داخل دفتر
کروں، چنانچہ ان کی تحریر اسی وقت ان کو دیدی گئی، (جو ابھی تک نہیں آئی ہے)
اس کے بعد احقر ناظم جمعیت علماء بہار و اڑیسہ نے علماء حضرات کا شکریہ ادا کرتے
ہوئے یہ عرض کیا کہ اس مسئلہ کو تو آپ حضرات نے باثناق طے فرمایا ہے، لیکن
ایک اور اہم مسئلہ رہ گیا ہے جس اس مسئلہ سے کم اہم نہیں ہے اور وہ ابتدائی
مکاتب کے نصاب کا مسئلہ ہے، اس کے لئے انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ آپ حضرات
کو تکلیف دی جائے گی، لیکن آپ حضرات اس پر آج ہی سے غور و خوض شروع
کر دیں کہ وہ نصاب کین اصولوں پر بنایا جائے اور کس حد تک رکھا جائے اور جو
حضرات اس کے متعلق کوئی مسودہ تیار کریں ہمارے نام روانہ فرمائیں۔ تاکہ

ترتیب میں مجھے سہولت ہو اور آئندہ آپ کو بھی آسانی ہو اسی سلسلہ میں ناظم نے یہ بھی بتایا کہ کتابی تعلیم اور مذہبی تعلیم و تعلم کلیہ و عموماً فرض ہے اور یہ فرض زبانی تعلیم سے پوری ہو سکتی ہے، اس پر بھی غور کرنا چاہئے۔ بعدہ حضرت صدر نے جلسہ کی کامیابی پر مسرت کا اظہار فرمایا و دعا و خیر پر نہایت کامیابی کے ساتھ جلسہ ختم کیا۔ اس کے نصف گھنٹے کے بعد مجلس منتظمہ جمعیت علماء بہار کا اجلاس بصدارت جناب مولانا عبد الوہاب صاحب شروع ہوا حسب ذیل ارکان شریک تھے۔

مولانا عبد الوہاب صاحب صدر، مولانا شاہ نور الحسن صاحب پھلواری، مولانا عبد اشکور صاحب لوگانواں، مولانا نور الدین صاحب مہونی، مولانا شاہ قمر الدین صاحب پھوری، مولانا سید شاہ عثمان غنی صاحب سیانہ، مولانا ابوالحسن محمد سجاد صاحب گیارہ، مولانا شاہ ابوالخیرات صاحب سیوان، مولوی حافظ محمد ثانی صاحب بٹیا، مولانا نعمت اللہ صاحب مظفر پور، مولانا حکیم عبد العزیز صاحب درہنگہ، مولانا عبد الصمد صاحب موٹیر، مولانا حکیم محمد یعقوب صاحب موٹیر، مولوی سید ظہور الحسن صاحب بھگلپور۔

اور حسب ذیل تجویزیں باتفاق منظور ہوئیں

(۱) یہ جلسہ اجلاس جمعیت منتظمہ منعقدہ ۵ جمادی الآخر ۱۳۳۳ھ کی ۵ رونی کو

منظور کرتا ہے۔

(۲) یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ تجویز (۵) جلسہ منعقدہ ۹ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ

کے مطابق جد کارروائی کی جائے۔

(۳) یہ جلسہ حسب ذیل دس حضرات کو (حسب قاعدہ نمبر) مجلس منتظرہ جمعیت علماء بہار کارکن منتخب کرتا ہے۔

مولانا محمد ابراہیم صاحب در بھنڈہ، مولانا عبد الغنی صاحب شیخ پورہ، مولانا ابوالکمال محمد یعقوب صاحب لکھنؤ، ضلع پٹنہ، مولوی عبد الباقی صاحب وکیل در بھنڈہ، مولانا سید شاہ انور صاحب اہد حدیث موٹیر، مولانا حکیم مولوی عالم صاحب بختیار پور پٹنہ، مولانا فصیح احمد صاحب کاظمی بہار شریف، مولانا عبد العظیم صاحب مدرس مدرسہ انوار العلوم سیان، مولانا عبد الباقی صاحب پھوار کی شریف ضلع پٹنہ، مولوی منظر علی ندوی مالک برقی پٹنہ وایڈیٹر النثر۔

(۴) یہ جلسہ اس تجویز کو جو تعمیری جلسہ مشتمل کہ میں پاس ہوا ہے باتفاق منظور کرتا ہے (جواو پر درج ہوا ہے)۔

انہی میں جناب سید شاہ محمد قاسم صاحب یہ سنہ و مہینہ صدفی، قنف (سنہ) شمسریہ ادا کیا گیا کہ جناب موصوف کے حسن انتظام سے جلسہ کامیاب ہوا اور آپ نے مدرسہ عزیز یہ میں مہمانان جمعیت کے قیام و طعام اور تسلیش و آرام کا کافی سامان و نظم فرمایا۔ حرہمہ سے حیدر مدرسین و صاحب مدرسہ عزیز یہ کا بھی شمسریہ ادا کیا گیا کہ انہوں نے ہر طرح کا خیال رکھا۔

ابوالحسن محمد سجاد کما اللہ

ناظم جمعیت علماء بہار و اذیہ

ضلع پورنیہ کا دورہ

مسلمانوں کا جوش و خروش

خوش آئند توقعات

(۱)

ضلع پورنیہ ہمارے صوبہ بہار و اڑیسہ کا ایک نہایت معروف و مشہور ضلع ہے جو تمام اضلاع صوبہ میں اسلامی نقطہ نظر سے ایک ممتاز حیثیت رکھتا ہے۔ کجا جاتا ہے کہ تمام صوبہ بہار و اڑیسہ کے مسلمانوں کی قوت باعتبار آبادی جو پتہ ہے وہ ضلع پورنیہ کے مسلمانوں کی وجہ سے ہے، کیوں کہ ایک چوتھائی سے زیادہ آبادی مسلمانوں کی اسی ضلع میں ہے اور تین چوتھائی سے کم بقیہ میں اضلاع کے اندر، میں بھی اس امر سے متفق ہوں کہ یہ بات بالکل سچ ہے کہ اس صوبہ کے مسلمانوں کی سب سے زیادہ قوت ضلع پورنیہ کی سر زمین میں ہے، یہ ہے، اگرچہ آبادی کا اندازہ جو بیان کیا جاتا ہے وہ میرے نزدیک بالکل ناقابل اعتبار ہے، بلکہ میرے خیال میں ضلع پورنیہ میں مسلمانوں کی آبادی اس مقدار سے کہیں زیادہ ہے جو ظاہر کی جاتی ہے کیوں کہ آبادی کے صحیح مقدار کے معلوم

پورنیہ ضلع کا دورہ میں لکھنا، اردو، شری منچ وغیرہ شامل تھے یہ سب خود مصنف کے
..... کے متعلق ہیں (مرحب)

کرنے کے لئے قومی طریقہ پر آج تک کوئی معی نہیں کی گئی۔ نہ کوئی تدبیر اس کے
 لئے اختیار کی گئی جو پتہ بیان کیا جاتا ہے اس کا دار و مدار صرف سرکاری رپورٹوں پر
 ہے اور سرکار بہادر کے ہزاروں کام کی طرح اس باب میں بھی اس کی رپورٹ
 قابل اعتبار نہیں کی جاسکتی۔ جس کا اظہار جریدہ ہارٹ کے ذریعہ گذشتہ سالوں
 میں کیا جا چکا ہے اور آج بھی یہ سن سب کے کہ ہر جگہ کی آبادی تقریباً قومی پتہ نہ
 پتہ بڑھ رہی ہے، مگر سرکاری رپورٹ ضلع پورنیہ کے مسلمانوں کی آبادی کو
 نہایت تیزی کے ساتھ گھٹا رہی ہے، چنانچہ سرکاری رپورٹ ۱۹۱۱ء کا یہ اعلان
 ہے کہ مسلمانوں کی آبادی ضلع پورنیہ میں آٹھ لاکھ اسی ہزار تیس سو ستاویس ہے
 اور ہندوؤں کی آبادی پندرہ لاکھ چوبیس ہزار آٹھ سو تینتالیس ہے، یعنی ہندوؤں
 سے مسلمانوں کی آبادی نصف بہتہ رہی۔ یہ پانچوں ہزار پچھانوے سو تیس ہے،
 یعنی چھ سو سرکاری رپورٹ ۱۹۲۱ء بتاتی ہے کہ مسلمانوں کی کل آبادی ضلع پورنیہ
 میں آٹھ لاکھ چودہ ہزار پچھانوے ہے یعنی اس سال کے اندر اس ضلع میں
 مسلمانوں کی آبادی سو لاکھ ہزار آٹھ سو پچیس کم ہو گئی اور ہندوؤں کی آبادی پندرہ
 لاکھ چوبیس ہزار تیس ہے، یعنی ہندوؤں میں اس سال کے اندر ہندوؤں سے سو لاکھ
 سو ستی زیادہ ہو گئے۔

اس ضلع میں تو ایسا حال ہے جیسا کہ میں نے ابھی بتا دیا تھا کہ یہاں ابھی تک
 ہوتا ہے، مگر کیا اس وجہ میں بدلتے سب مسلمانوں کی ہے کہ وہ سرکاری

قومی بالکل محفوظ رہتی ہیں؟ یا خدانخواستہ مسلمانوں میں تو والد و تاسل کا سلسلہ بند ہو گیا ہے، الغرض سرکاری رپورٹوں کا یہ حال ہے جس پر ہماری مسلم آبادی کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

چوں کہ ان دنوں تعداد اقوام کو سیاسی دنیا میں خاص اہمیت حاصل ہو گئی ہے، اس حیثیت سے مسلمانان بہار کی واقفیت کے لئے آج پھر سرکاری رپورٹ کی حقیقت واضح کر دی گئی تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ تمہارے ساتھ کس قدر انصاف کیا جاتا ہے اور اگر تم سیاست کے میدان میں تعداد کی قوت سے کچھ حاصل کرنا چاہتے ہو تو پھر دوسروں کی رپورٹوں پر اعتماد نہ کرو اور خود اس کی تدبیریں سوچو اور عملی میدان میں قدم رکھو، اس کی اگر کوئی آسان صورت ہے تو وہی ہے کہ امارت شریعہ جس طرح گاؤں گاؤں متحدہ محلہ کو منظم کر رہی ہے ہر جگہ نقیب مقرر کر رہی ہے اسی تنظیم کے تحت یہ مشکل بھی حل ہوگی۔

ضلع پورنیہ میں یہ ہمارا چوتھا سفر تھا، دو مرتبہ صرف پورنیہ شہر تک انفرادی حیثیت سے جانا ہوا اور جموں کی شہرست کے علاوہ وقتی طور پر امارت شریعہ کے نقطہ نظر سے جو کچھ خدمت ممکن ہوئی انہی مددے کر فوراً چلا آیا، تمام احوال پر پورے طور پر غور کرنے کا موقع نہیں ملا۔

اور تیسری مرتبہ امارت شریعہ کے وفد کے ساتھ جانا ہوا، لیکن اس مرتبہ بھی ارریہ اور فرانس گنج کے علاوہ ایک دو مقامات میں جانا ہوا، دیہاتوں کی طرف جانا اور باشندگان دیہات کے احوال پر غور کرنے کا تعلق کم ہوا۔

لیکن اس مرتبہ جو چوتھا سفر تھا بحمد اللہ ایک کافی حد تک دیہاتی بھائیوں سے ملنے اور ان کے احوال پر غور کرنے اور ان کو نیک مشورہ دینے کا موقع ملا، چوں کہ بہت عرصہ سے تقاضا تھا کہ مفصلات کے اکثر مقامات میں وفد امارت کا دورہ ہو مگر ہمیشہ عدیم الفرستی مانع آئی۔ مگر اس مرتبہ ہم نے بھی تمام کاموں کو ایک حد تک مؤخر کر کے ضلع پورنیہ کے لئے کافی وقت دینے کا فیصلہ کیا تھا اور ارادہ تھا کہ ہر ہفتہ میں جاؤں اور ہر تھنوں میں چند جگہ قیام کر کے پورے تھانہ کے مسلمانوں سے ملاقات کراؤں تاکہ تمام مسلمانوں کی مذہبی، قومی ضروریات کا اندازہ کر کے کام کیا جائے، اگرچہ مبلغین امارت کے ذریعہ یہ کام ہوتا رہتا ہے تاہم خود اپنی آنکھوں سے دیکھنے کی حاجت باقی رہتی ہے اور بہت سے امور بغیر خود معائنہ کے حل نہیں ہوتے، چنانچہ امید تھی کہ تین چار ماہ میں یہ کام انجام پا جائے گا، اگرچہ ہمارے بھائی مجیب الرحمن صاحب رئیس چند روٹی کی خواندہ تھی کہ مجھ کو تین ماہ تو صرف ارریہ سب ڈویژن آیتا دینا چاہئے اور اس پر آج تک ان کا اصرار ہے۔

خیر ابھی چند ہی تھنوں میں دورہ ہونے پایا تھا کہ بعض نہایت نہاری کاموں کے لئے پھلواری شریف سے بذریعہ تار جلی آئی، اس لئے مجبوراً مجھے واپس آنا پڑا، اس لئے ہم ان تمام مقامات کے مسلمانوں سے جن کے لئے تارینیں متعین ہو چکی تھیں معافی چاہتے ہیں کہ ہم ان کی امیدوں کو پورا نہ

کر سکے اور انشاء اللہ تعالیٰ ہم کو شش کریں گے کہ جلد کوئی موقع ملے تاکہ وعدہ پورا کیا جاسکے۔

اس دورہ کے مفصل احوال تو مولانا عبد اہادی صاحب لکھیں گے جو برکات امارت شریعہ کے ذیل میں انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوتے رہیں گے، مگر میں چاہتا ہوں کہ جو کچھ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور ضلع پورنیہ کے مسلمانوں کو جیسا میں نے پایا اور جو جو خوبیاں کہ ان میں موجود ہیں، ان سب کو میں خود بھی اپنے قلم سے لکھوں اور جو جو خرابیاں ہیں، اس کو بھی ظاہر کر دوں کہ یہ کمی پوری ہو جائے اور یہ ضلع جس طرح بقیہ ۲۰ اضلاع پر باعتبار اسد می تبادلی فوقیت رکھتا ہے، دیگر محیشیوں سے بھی ممتاز ہو جائے، لیکن قبل اس کے کہ میں ان تمام باتوں کو لکھوں، سب سے پہلے میں اپنے ان تمام بھائیوں کا شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے نہایت جوش و خروش سے ساتھ ہو کر ہم لوگوں کا انتہا کیا اور نہایت فراخ دہی کے ساتھ مہمان نوازی کے فرائض انجام دیے اور جن باتوں کی ہدایت کی گئی ان پر عمل کرنے کا ارادہ ظاہر کیا، پورے جوش و عقیدت کے ساتھ امارت شریعہ کے احکام تسلیم کرنے اور اس کی تنظیم کو مضبوط کرنے میں عملی حصہ لیا، بیت المال کے لئے (دوائی امداد کے لئے اصولوں کے پابند رہنے کے علاوہ) وقتی طور پر بھی سب سے زیادہ زائد کی رقمیں وقت پیش کر دی جس کی تفصیل حسابات کے ذیل میں آئندہ شائع ہوگی۔

حزاکم اللہ خیر الجراء

ہمارے اس دورہ کے انتظامات میں یوں تو ہمارے سینکڑوں بھائیوں نے
 خصوصیت کے ساتھ حصہ لیا۔ اس لئے ان حضرات کا شکریہ مجھے خصوصیت کے
 ساتھ ادا کرنا چاہئے، اس وقت سب نام تو محفوظ نہیں ہیں مگر جن حضرات کے
 نام اس وقت یاد آئے ان کے اسماء کے اظہار پر اکتفا کرتا ہوں۔

منشی بابو عطاء الرحمن صاحب رئیس ہوات، منشی بابو سلیم الدین
 صاحب رئیس موضع سیلہ، منشی بابو محرم علی صاحب رئیس موضع ہاتھی،
 منشی میر جلال صاحب، منشی اسد اللہ صاحب، منشی بدر الدین صاحب، حاجی حکیم
 افغت حسین صاحب، منشی نور الہ اعظم صاحب رؤساء ہلدی کھوڑا، موہوی سید شاہ
 محمد یوشع صاحب، حکیم فضل الرحمن صاحب موضع سونتھ، منشی محمد یعقوب
 صاحب، قاری قربان علی صاحب، منشی عترب علی صاحب، امین در بھنوی،
 معبود بخش صاحب (نقیب) او، منشی احمد اللہ صاحب (نقیب) منور اعظم،
 منشی عبد الجبار صاحب (نقیب) منورہ، منشی نبی بخش صاحب، منشی بچہ میاں
 صاحب، جناب حاجی فخر الدین صاحب، حاجی محمد سعید صاحب رؤساء سٹاٹیا، منشی
 عبد الرؤف صاحب وغیرہ، بانی امام الدین صاحب تحصیلدار، شیخ چھترہ،
 صاحب رئیس اہل، منشی تمیز الدین صاحب، منشی ران الدین صاحب نقباء
 کریا، جناب منشی عبد العظیم صاحب رئیس ہتھیا، منشی قمر علی صاحب
 رئیس (نقیب) ڈمر او، جناب مولانا سخاوت حسین صاحب، مولوی غیاث الدین

(۱) مذکور حضرات در مجالس اہل وقت صلیحہ روایت سے متعلق ہیں جو اہل وقت ان کے نام کا ذکر کرتے ہیں۔ (مرتب)

صاحب، خواجہ احمد حسین صاحب (نقیب) و رئیس فقیر ٹوٹی، منشی یاد علی صاحب (نقیب) ٹیٹھا، شیخ مقبول علی و مقصود علی رؤساء رامپور، شیخ مقصود ولد شیخ بوکالی مرحوم رئیس رامپور، باب مقبول علی ولد حسین بخش مرحوم و رئیس رامپور، بابو محمد اسماعیل صاحب بنور ہاڑی، منشی عبد المجید صاحب جھاگا چھپی، منشی طاب حسین صاحب تحصیلدار و (نقیب) سید پور بھمن ٹوٹی، منشی احمد حسین صاحب (نقیب) بستہ ڈانگی، منشی بہاء الدین و لقمان صاحبان نقباء گھاٹ ٹھن ٹوٹی، منشی بحر الدین صاحب (نقیب) کھوکسا، منشی محمد حسین صاحب، منشی یاقوت حسین صاحب، مولوی احمد حسین صاحب، منشی محمد الدین صاحب، مولوی کی الدین صاحب، حکیم ظہیر الدین صاحب، مولوی بشیر الدین صاحب، پیر علی شاہ صاحب، مولوی ابوالحسن صاحب، شیخ عزیز بخش صاحب رامپور وغیرہم۔ ان میں علماء بھی ہیں، رؤساء بھی، اطباء بھی، ان میں بہت سے لوگ اپنے اپنے حلقہ کے نقباء بھی ہیں، اللہ تعالیٰ ان حضرات کو جزاء خیر عنایت فرمائے، ان لوگوں نے اپنے ذوق و شوق کے مطابق نہایت خصوص کے ساتھ جلسوں کے لئے بہتر انتظامات کئے، ارریہ و بلوات کے جلسوں میں خیر مقدم میں قصیدے و نظمیں بھی پڑھی گئیں اور پیش کی گئیں، جس کے اندر اپنے دن جذبات و حسیات و امارت شریعہ کے ساتھ عقیدت کا اظہار کیا گیا، اگرچہ وہ ادبی حیثیت سے شعراء کے نزدیک زیادہ وقعت نہ ہوں، لیکن جن خیالات کا اظہار کیا گیا ہے اس میں شک نہیں کہ وہ نہایت قیمتی ہیں۔

سادگی:

مسلمانان پورنیہ کے محسن میں جو چیز سب سے زیادہ نمایاں ہے، وہ ان کی سادگی ہے کیوں کہ ان کی زندگی اور طرز معاشرت عام طور پر تکلفات سے بڑی ہے۔

اگرچہ دیہاتی زندگی عموماً دیگر اضلاع میں بھی شہری زندگی کے اعتبار سے سادہ ہے اور نسبت تکلف سے بڑی، لیکن پورنیہ ضلع کے مسلمانوں کی سادگی عموماً نمایاں حیثیت رکھتی ہے، کیوں کہ دیگر اضلاع کے دیہاتی مسلمانوں میں جو سادگی ہے وہ بہت زیادہ حد تک اضطہاری ہے اور اس کی وجہ زیادہ تر ناداری و افلاس ہے لیکن پورنیہ ضلع کے مسلمان بحمد اللہ عموماً مفلس و نادار نہیں ہیں، ان کی مالی حالت نسبت بہت بہتر ہے، بڑی بڑی جائدادوں کے مالک ہونے کے باوجود انہوں نے اپنے تمام طرز معاشرت میں آج تک سادگی کو ملحوظ رکھا ہے حتیٰ کہ رہائش کے مکانات ابھی تک بہت کم اینٹ و پونہ کے رہن منت ہیں، خورد و نوش و لباس بھی بالکل سادہ ہے، معمولی پٹے پہنتے ہیں، وضع و قطع بھی قدیم ہے، ابھی تک تمدن جدید کے اثرات سے بہت ہی کم متاثر ہوئے ہیں، خصوصیت کے ساتھ جب ان رئیسوں کی طرز معاشرت پر غور کیا جائے جن کے شہری

تعلقات وسیع ہیں، حکام ضلع سے بھی مراحم ہیں، کلمتہ و بمبئی جیسے متمدن شہروں کی سیاحت اور تمام جذب قلوب امور کے مشاہدہ کرنے کے بعد بھی آج تک وہ اپنی سادہ طرز معاشرت پر قائم ہیں تو اس سادگی پر تعجب ہوتا ہے۔ اس لئے اہل پورنیہ میں خدا کے فضل سے سادگی ایک ایسی نعمت ہے جس پر اہل پورنیہ جس قدر ناز کریں بجا ہے اور ان کی یہ سادگی باوجود خوشیوں و دوسرے اضلاع کے مسلمانوں کے لئے سبق آموز ہے، میں دعا کرتا ہوں کہ امد پاک تمام مسلمانوں و تکلف بیجا سے بچائے اور اہل پورنیہ کو ہمیشہ سادہ زندگی پر قائم رکھے۔

لیکن اسی کے ساتھ بعض امور میں سادگی حد سے تجاوز کر گئی ہے جس کی اصلاح کی سخت ضرورت ہے کیوں کہ ایسی سادگی محمود نہیں کہی جاسکتی جو شریعت کے حدود سے گمراہی بامروت محمودہ کے خلاف ہو۔

عورتوں کا لباس عموماً پورے پورے طور سائر نہیں موتاویوں کے مما، عورتیں کرتہ نہیں پہنتیں جیسا کہ خود ہم سے پورنیہ کے بھائیوں نے بیان کیا، حالانکہ عورتوں کا تمام بدن سر سے پاؤں تک سوائے چہرہ و ہتھیلی کے عورت ہے، اس لئے تمام بدن کو کپڑے سے ڈھکا رہنا چاہئے، پس یہ سادگی نہیں ہے بلکہ شریعت کے حدود سے تجاوز ہے، جو غائب محض ناواقفیت پر مبنی ہے، اس سے تمام رؤساء و سمجھدار مسلمان بالخصوص ہمارے نقباء کا فرض ہے کہ وہ عورتوں کو کرتہ پہننے پر مجبور کریں جو پورے آستین کا ہو اور کم از کم کمر تک نیچے ہو، اسی طرح پورنیہ

ضلع میں یہ عام دستور ہے کہ قضاے حاجت کے لئے بیت الخلاء (پانخانہ) نہیں ہوتا، یہ رواج بھی قابل ترک ہے بالخصوص عورتوں کے لئے تو ضرور گھروں کے احاطہ میں سنڈاسن بنانا چاہئے تاکہ عورتوں کی عزت و وقار میں اضافہ ہو اور گرمیوں کے لئے بھی بیت الخلاء بنایا جائے تو بہت بہتر ہے تاکہ بے شرمی و بے حیائی کا خوف کسی وقت دامنگیر نہ ہو، لیکن عورتوں کے لئے بیت الخلاء بنانا اور ان کو قضاے حاجت کے لئے میدان جانے کے لئے مجبور کرنا سخت ب غیرتی ہے، بالخصوص اس دور فتن میں۔ روکسے اور ہمارے نقباء کرام کو اس پر نصیحت سے توجہ کرنی چاہئے، ہمارے پورنیہ کے بھائیوں کے لئے یہ کوئی مشکل امر نہیں ہے، کیوں کہ بھگواند ز میں ان کے پاس افریقہ جہاں اپنے سے دور جانوروں کے لئے متعدد گھڑ بنائے جاتے ہیں ایک چھوٹا سا چھوٹا چھوٹا گھڑ بنانا اس کے لئے متعذر نہیں ہے۔

اسلامی جذبہ :

اسلام کی چیز جو پورنیہ کے مسلمانوں میں قابل قدر ہے وہ اسلام کی جذبہ ہے، اگرچہ تعلیم کی بہت ہی کمی ہے مگر پھر بھی ان کے دل اسلامی جذبات سے خالی نہیں ہیں، یہی وجہ ہے کہ جب ان کے کانوں تک کوئی اسلامی آواز پہنچتی ہے تو اس کی طرف ذوق و شوق سے دڑتے ہیں اور جن امور کو انہوں نے کاروبار سمجھا یا بت پر عمل کرنے کی سعی کرتے ہیں، ان کے اس جذبہ کا

اندازہ اس امر سے ہوتا ہے کہ اس موسم میں جب کہ فصل خریف تیار تھی اور فصل ربیع کے لگانے کا وقت تھا، تین تین چار چار کوس سے اپنے کاموں کو خرچ کر کے جوق جوق لوگ مواعظ سننے کے لئے آتے تھے اور پھر اس سردی کے موسم میں بارہ ایک بجے شب تک بیٹھے سنتے رہتے تھے حاضرین میں اکثر ایسے ہوتے کہ جن کے جسم پر صرف ایک چادر ہوتی مگر وہ بغیر ختم بیان نہیں جاتے، اس باب میں عورتیں بھی مردوں سے کم نہیں معلوم ہوتیں کیوں کہ اکثر جموں میں عورتیں بھی دور دور سے نیل گاڑیوں پر پردہ کے ساتھ آتیں اور اگر کوئی جگہ عورتوں کے لئے پردہ کی نہیں ہوتی یا جگہ معمور ہو جاتی تو اسی گاڑی کو جلسہ گاہ کے قریب کھڑی کرا کے آخر جلس تک اسی پر بیٹھی رہتیں بعض موقع پر سو سو گاڑیوں سے زیادہ اس طرح پر کھڑی رہتیں جس کے اندر چار چار پانچ پانچ عورتیں ہوتیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دین کی باتوں کو سننے کے لئے عورتیں بھی کس درجہ شائق ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے ان جذبات کو ہمیشہ قائم رکھے اور اس سے زیادہ ان کو دین کی باتوں پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمادے کیوں کہ مذہبی حیثیت سے ان کی عملی زندگی بہتر نہیں ہے، بلکہ بہت سے مراسم ایسے رائج ہیں جو غیر اسلامی ہیں اور ان کو مراسم مشرکانہ کہنا باطل صحیح ہے۔ ان مراسم کی تفصیل مولوی حافظ عبد الرحمن صاحب مبلغ امارت شریعہ کی رپورٹوں میں اکثر شائع ہوا کی ہیں، بعض ناواقف لوگ ان رپورٹوں کو مبالغہ آمیز کہہ سکتے

تھے مگر اس مرتبہ تمام باتوں کی تحقیق کا موقع اچھی طرح ملا، ایک ایک بات درست ثابت ہوئی اور یہ بات بھی متحقق ہوئی کہ مولوی صاحب موصوف نے کیسی جفاکشی کے ساتھ اصلاح کی ہے تاہم بہت کچھ اثرات ابھی تک باقی ہیں۔

یوں تو جہالت اور ہندوؤں کی صحبت کی وجہ سے مشرکانہ اعمال دیگر اضلاع کے کوردہ علاقوں میں بھی مسلمانوں کے اندر پائے جاتے ہیں، مثلاً مصیبت کے وقت دیسی استھان پر چڑھاوا چڑھانا، خسی بکری دینا، مرغی چھپک کو چھپک، تانہ ر اور جھانی وغیرہ کرنا، مگر ان سب کے علاوہ ضلع پورنیہ میں دو چیزیں زائد ہیں ایک سہجائی پرستش دوسرے خدائی گھر، سہجائی حقیقت یہ کہی جاتی ہے کہ گھر میں ایک مکان محفوظ ہوتا ہے، جہاں ایک کھڑاؤں رکھی جاتی ہے سیندور وغیرہ بھی لایا جاتا ہے، جو چیز نئی حاصل ہوتی ہے پہلے وہاں رکھی جاتی ہے، غلہ ہوا تو پہلے وہاں چڑھایا گیا، پھل ہوا تو سب سے اول سہجائیے پیش کیا گیا، حتیٰ کہ گائے بھینس نے بچہ دیا تو اس کا دودھ سب سے پہلے اسی پر چڑھایا گیا وہ مرد جن کو ان امور کی غویت معلوم ہو گئی ہے وہ خود جواب پر ہیز کرتے ہیں لیکن بہت سی عورتیں ان ناجائز حرکتوں سے تائب نہیں ہوئی ہیں، ہم نے یہ بھی سنا ہے کہ وہ اپنے مردوں سے چھپ کر بہت سے خرافات گزرتی ہیں، اس مرتبہ بہت اچھی طرح ہدایت کی گئی ہے، امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ ان خرافات کا بالکل یہ سد باب ہو جائے گا اور خدائی گھر کی حقیقت یہ ہے کہ ہر شخص اپنے گھر کے آس پاس ایک چھوٹا سا جھونپڑا تین چار

ہاتھ کا بناتا ہے اور بعض اس سے بھی چھوٹا جس کا دروازہ بہت ہی مختصر ہوتا ہے
 وہاں ہر روز چراغ جلایا جاتا ہے کوئی بیمار ہوا تو اس کے گھسے وٹوں نے وہاں پر
 خاصی بکری لا کر ذبح کیا اور خیرات کر دیا اور قربانی بھی اسی خدائی کہہ کے نزدیک
 کی جاتی ہے اور مریض کی صحت کے لئے کوئی گھر کا آدمی تاب یا دریا میں جا کر
 غسل کرتا ہے اور وہاں سے بھیگے کپڑے پہن کر آتا ہے اور اس خدائی کہہ کے
 سامنے تراق سے اوندھے منہ گر پڑتا ہے، تمام جسم عموماً باہر رہتا ہے اور سر اندر،
 کیوں کہ پورا جسم اس گھر میں جا ہی نہیں سکتا اور اسی طرح پتھری پڑا رہتا ہے اور
 کچھ آہستہ آہستہ بہتا رہتا ہے، بعدہ وہاں سے اٹھتا ہے اور اس کے ہاتھ اور بدن
 میں جو پتھ خاک زمین پر گرنے سے بچتی ہے اس کو مریض کے جسم پر آ کر مالتا ہے
 تاکہ وہ صحت یاب ہو، اس رسم کی بھی بہت حد تک نیچائی ہو چکی ہے۔ تاہم اکثر
 دیہاتوں میں اس کے اثرات موجود ہیں، اگرچہ خیانت میں کچھ اس قدر کمی ہے
 مگر اس کے زائل کرنے سے خوف ہوتا ہے، چنانچہ ایک گاؤں میں جب کہ
 شب کے وقت میں نے خود ان تمام رسم کی تفصیل بیان کر دی تھی اور وہ رات
 کو تاب بھی ہو چکے تھے صبح کو میں نے دریافت کیا کہ اس ہستی میں کتنے
 خدائی کہہ ہیں جو ابھی تک نہیں توڑے گئے تو معلوم ہوا کہ صرف وہ ہے، میں نے
 ان کو دیکھنے سے کیا اور ان لوگوں کو بیان کر پھر دوبارہ سمجھایا تو وہ نے کہ انہیں
 آپ ہی توڑو ادب کے اور یہ ہمہ بھی پتھ کہہ اب ہو کہہ رہے تھے، اس وقت

مجھے وفد طائف کا مکالمہ یاد آگیا کہ وہ ایمان قبول کرتے وقت رسول اللہ ﷺ کے سامنے بہت سی شرطیں کر رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ ان کو نہایت حکیمانہ جواب دیتے جاتے تھے، آخر میں ایک شرط یہ تھی کہ اپنے بتوں کو ہم اپنے ہاتھوں سے نہ توڑیں گے، آنحضرت ﷺ نے اس شرط کو منظور فرمایا، اور حضرت خد اب بن ولید و دیگر صحابہ کرام کو بھیج کر توڑ دیا جس کا قصہ حویل ہے، بہر حال میں نے بھی یہ صورت اختیار کی اور کہا کوئی حرج نہیں ہے، دوسرے توڑ دیں گے مگر مقصود میرا تو یہ ہے کہ تمہارے عقیدہ کی صداقت ہو، آج توڑ دیا یہ، کل ہمارے جانے کے بعد پھر تم بنو، یہ ٹھیک نہیں ہے، اس لئے ان کو پھر سمجھایا تو وہ خود بھی راضی ہو گئے، مگر میں نے موانع عبد الرحمن صاحب مبیغہ کو کہا کہ جائے اور پہلے آپ توڑنا شروع کیجئے، اس کے بعد نتیجہ موضع پھر یہ لوگ خود بھی اپنے ہاتھوں سے باطل صاف کر دیں، چنانچہ یہ بہتی اس مشرکانہ رسم سے ہم مدد باطل پاک ہو گئی اور امید ہے کہ انشاء اللہ پھر دوبارہ وہاں نہ ہو گا۔

یہ خدائی گھر جس کو وہ لوگ کھدیا گھر کہتے ہیں، معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی ایک اصلاح و ترمیم کردہ اصطلاح و رسم ہے، ورنہ حقیقت میں ہندوؤں کے یہاں ایک قسم کی یہ بھی عبادت ہے کہ وہ تالاب میں غسل کر کے بھیسے ہوئے پٹے پہنے ہوئے زمین پر گرتے ہوئے کسی بت خانہ کے پاس جا کر تراق سے گرتے ہیں، یہ طریقہ عبادت ان کے یہاں سے بھی متروک ہو رہا ہے، لیکن پھر بھی جا بھی ابھی تک یہ طریقہ عبادت رائج ہے، چنانچہ بڑگاؤں میں جہاں ان کا ایک بہت بڑا بت ہے جو مہادیو کے نام سے مشہور ہے، اکثر ہندو عورت و مرد ایسا کیا کرتے ہیں۔

اسی کی مثل قریب قریب وہ رسم ہے جو پورنیہ ضلع کے جاہل مسلمان کرتے ہیں، صرف اتنا فرق ہے کہ وہاں کوئی بت کا مجسمہ نہیں ہوتا، لیکن پھر بھی اس مصنوعی کھدیا گھر کے ساتھ ایک خاص قسم کی عقیدت ہے، جس کی شریعت اسلامیہ میں کوئی اصل نہیں ہے، اس لئے پورنیہ کے جس گاؤں میں اب تک اس کھدیا گھر کا وجود ہو، سب کو توڑ ڈالنا چاہئے، دوسرے اضلاع کے مسلمانوں کو یہ وہم نہ ہونا چاہئے کہ شاید وہ وہ لوگ خدائی گھر کو مسجد سمجھتے ہوں، کیوں کہ مسجدیں تقریباً ہر گاؤں میں میحده ہوتی ہیں اور مسلمانان پورنیہ بھی مسجد کو مسجد ہی کہتے

ہیں، مسجد میں اذان دیتے ہیں، جماعت سے نماز پڑھتے ہیں لیکن خدا کی گتھ میں صرف روزانہ چراغ جلایا جاتا ہے، وہاں نہ اذان ہوتی ہے نہ نماز، اور خود ہی وہ لوگ اس کو مسجد نہیں سمجھتے ہیں۔

مہمان نوازی:

اس ضلع کے مسلمانوں کو مہمان نوازی کا بھی ایک خاص ذوق ہے، یہ بہت اچھی صفت ہے، شریعت نے بھی آرام غنیف کا حکم دیا ہے، اور اس میں شک نہیں کہ اہل پورنیہ اسلام کے اس حق کو اپنی مشہور سادات کے ساتھ بہت اچھی طرح ادا کرتے ہیں، لیکن شوق مہمان نوازی نے حب و ریا جیسے مہلک امراض بھی پیدا کر دیے ہیں، اہل پورنیہ کے شوق مہمان نوازی کا اس مرتے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ عام قریبات کے علاوہ غنیمت و غنیمت کے لئے جو جگہ رستے ہیں اور اس میں قرب و جوار کے سامعین جمع ہوتے ہیں تو بانیان جگہ مقام سامعین کے لئے بھی دعوت کا سامان کرتے ہیں، اور بغیر دعا و دعا کے ان کو جانے نہیں دیتے، اس کے لئے ایک ایک جگہ میں تین تین پارچہ ہاتھ میں کھٹک دھت کے لئے لٹائی جاتی ہیں، اگر جانے کا وقت نہ بھی ہو تو وہاں سے ارحام میں کے وریہ نمایاں کرتے ہیں کہ ہمارے ہاں میں آئے اور بغیر دعا و دعا کے چلے گئے، یہ تین مہسن بیک روز میں نے دیکھا کہ مغرب کے قریب نماز کے لئے جگہ پر نہواست کیا گیا، یہ صرف اذان ہوئی اور دوسری طرف سامعین یہ

دستر خوان بچھایا گیا، دُگ جماعت میں شریک ہونا چاہتے ہیں، مگر کھانے والوں کا اصرار ہے کہ پہلے کھانا کھاؤ کیوں کہ ان کو اندیشہ تھا بعد نماز سب دُگ چلے جائیں گے اور کھانا نہیں کھائیں گے آخر میں نے اس وقت کچھ زجر سے کام لیا اور نماز ہوئی اور کچھ دُگ جو کھانے کے لئے بیٹھ گئے تھے، جلد جلد چند لقمہ کھا کر نماز میں شریک ہوئے، مجھ کو جب اس طریقہ کے بہت سے مضمر اثرات محسوس ہوئے تو میں نے اس روش کی اصلاح کی سعی کی اور الحمد للہ چند جگہوں میں یہ طریقہ بند کیا گیا، دریافت کرنے سے معلوم ہوا کہ یہ طریقہ پندرہ بیس سال سے رائج ہے، اور ابھی تک تمام ضلع میں یہ بات نہیں پھیلی ہے، اس سے میں بہت خوش ہوا کہ خیر چند ہی تھنوں میں یہ طریقہ مروج ہے، اس لئے اصلاح میں انشاء اللہ تعالیٰ وقت نہ ہوگی، اس جدید طریقہ مہمان نوازی میں چند خرابیاں بہت زیادہ ہیں

اوں یہ کہ بلا ضرورت اور بے فائدہ بہت سارے پیسے برباد ہوتا ہے۔

دوم یہ کہ اس باب میں پھر نام و نمود کا جذبہ اور شوق مسابقت مہلک ہے، ایک کاؤں والا دوسرے کاؤں والے سے بڑھنا چاہتا ہے، یہ کوشش ہوتی ہے کہ اگر وہاں دو کاؤں ذبح کی گئی ہیں تو ہمارے یہاں تین کاؤں ذبح کی جائیں ہم نے وہیں سنا کہ ایک ایک روز بعض کاؤں میں سات سات کاؤں سے معین کی نیافت کے لئے ذبح ہوئیں، جس کا کوئی فائدہ نہیں، ہاں اگر ضرورت ہو، مثلاً جو دُگ مکان واپس نہ جاسکتے ہیں تو بیشک ان دُگوں کے لئے کھانے کا سامان کرنا ایک

اسلامی اور اخلاقی فرض ہے، اس کے ماسوا محض جشن اور نام و نمود کے لئے جو کچھ کیا جاتا ہے اس کو بالکل ترک کرنا چاہئے، اور جو روپیہ اس طرح پر ضائع کئے جاتے ہیں اس کو اپنی دیگر ضرورتوں یا قومی و مذہبی کاموں کے لئے محفوظ رکھا جائے تو بہت ہی بہتر ہے۔

عقد بیوگان:

خدا کا شکر ہے کہ اس ضلع میں عموماً عقد بیوگان رائج ہے اور ہر طبقہ کے مسلمان اس سنت پر عمل کرتے ہیں، ضلع پٹنہ کی طرح وہاں کے شرفاء اس کو شرافت کے خدف نہیں سمجھتے، اس ضلع میں صرف ایک گاؤں ایسا تھا آیا کہ جہاں عقد بیوگان آج تک شرافت کے خلاف سمجھا جاتا ہے اور آج تک ایک بیوہ کا بھی عقد نہیں ہوا، اس بستی میں بھی ہم لوگ گئے، یہ بستی اپنے اندر بہت سی خصوصیات رکھتی ہے، اس بستی کے لوگ بھی تقریباً سب کے سب مسلمان ہیں، دو پختہ مسجدیں ہیں، حالانکہ پختہ مسجدیں ضلع پٹنہ کے گاؤں میں بہت کم ہیں، مگر یہاں ایک مسجد کے بعد دوسری مسجد اس سے تھوڑے فاصلے پر محکمہ شان ریاست کے اظہار کے لئے بنائی گئی ہے، ورنہ کوئی ضرورت نہ تھی، یہاں کے رؤساء و غریب سب ہی خوش اخلاق ہیں اور تقریباً سب ہی دیک خوشحال۔ آمران میں بہت سی خوبیاں ہیں تو چند ایسے عناصر بھی ہیں جو اس ضلع میں اس بستی کی خصوصیات میں داخل ہیں۔

(۱) ایک وہی عقد بیوگان کا رائج نہ ہونا۔

(۲) دوم یہ کہ اس اس بستی کی تمام قرابت اسی بستی کے اندر محدود ہے یعنی

آج تک بستی کے باہر کسی دوسرے گاؤں میں شادی یہہہ کاروائی نہیں ہے۔

(۳) سوم یہ کہ تمام گاؤں کے لوگ مشورہ کر کے شادیاں ایک ہی روز

کرتے ہیں یعنی دس پندرہ سال تک تمام لڑکے لڑکیاں جو قابل شادی ہوتے ہیں،

ان کی شادی رکی رہتی ہے، جب اتنی نوے، سو، سو اسو کے قریب عقد نکاح ہونے

کا تخمینہ ہوا، تو ایک تاریخ مقرر کر کے ایک ہی دن سبھوں کا عقد پڑھایا جاتا ہے،

چنانچہ اس سال ایک سو سے زائد عقد نکاح ایک ہی روز ہوئے۔

اس نظم کا نتیجہ یہ ہے کہ بالکل غیر مناسب العمر لڑکے اور لڑکیوں کا

باہمی ازدواج ہوتا ہے جو نہایت ہی ناگفتہ بہ ہے، اس کے علاوہ شادیوں میں ناچ

ورنگ اور اصناف بیجا بھی کسی طرح کم نہیں ہے، ان کی نفسیات کو پیش نظر رکھ کر

اس گاؤں سے ان مراسم قبیلہ کے رفع کرنے کی بھی سعی کی گئی، ناچ و رنگ،

ڈھول باجہ کے ترک کرنے کی بابت قومووی عہد انہوں کی صاحب نے ہماری

موجودگی میں ان دعووں سے عہد کیا اور بعد کو معلوم ہوا کہ ان لوگوں نے شب و

ایک جاسہ مشورت کر کے یہ طے کر لیا کہ اس عہد کی پوری پابندی کی جائے۔ مجھ

کو امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ کچھ دنوں کے اندر اس بستی میں بھی عقد بیوگان کا

رواج ہو جائے گا اور میں سمجھتا ہوں کہ اللہ پاک اپنی قدرت کاملہ سے ان کو مجبور

کر رہا ہے کہ وہ اول الذکر دونوں پابندیوں کو جلد از جلد توڑیں۔ کیوں کہ اب کچھ دنوں سے اس بستی میں عام روایت پیدا ہو گئی ہے کہ عورتیں وضع حمل کے بعد کثر انتقال کر جاتی ہیں اور بچے بھی اب بہت زیادہ نقصان ہوتے ہیں۔ میرے خیال میں یہ عذاب ابی ہے جو اس صورت میں ظاہر ہو رہا ہے۔

ما نصکم من معیبة فيما کسب ابدیکم

یعنی تم پر جو مصیبتیں نازل ہوئیں وہ تمہارے اپنے ہاتھوں کے کرتوت ہیں۔ جب بیوہ عورتوں پر ظلم کیا جاتا ہے کہ عقد ثانی پہ جب روکا جاتا ہے اور ۲۰-۲۰ برس کی کنواری لڑکیاں ۸-۹ برس کے لڑکوں کے ساتھ بیاہی جاتی ہیں تاکہ بستی کے باہر برادری نہ کرنی پڑے تو اللہ پاک نے یہ عذاب نازل کرنا شروع کر دیا، تاکہ کنواری لڑکی کے نہ ملنے کی وجہ سے بیوہ عورتوں سے شادی کرنے پر تم مجبور ہو جاؤ، اور بستی میں لڑکے یا لڑکیوں کے کم ہونے کے باعث دوسرے کاؤں میں منسوب کرنے کو، اور اس طرح پر ایک ایک دن میں سو سو شادیوں کا رواج بھی متروک ہو جائے۔ پس اس کاؤں کے لوگوں کو چاہئے کہ اللہ پاک سے ڈریں اور جہاں تک ممکن ہو جلد از جلد ان مراسم قبیحہ سے توبہ کریں۔ ان مراسم کے ترک کرنے سے عزت اور جہ میں پختہ گی نہ ہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال رہے گا۔

تعدد ازدواج:

مسلمانان پورنیہ میں منجملہ اور باتوں کے ایک بات قابل فخر یہ ہے کہ ان میں تعدد ازدواج کا بھی رواج ہے اور بالکل جائز اور شرعی قاعدہ سے اکثر ذی حیثیت لوگ دو دو تین تین بیویاں رکھتے ہیں اور بظاہر عقد بیوگان و تعدد ازدواج کا رواج ہی پورنیہ ضلع میں مسلمانوں کی آبادی کو دن بدن بڑھا رہا ہے، ان دونوں امور کا رواج پانا ایک طرف اسلامی اخلاق کی حفاظت کے لئے نہایت مضبوط قلعہ ہے اور دوسری طرف سیاسی دنیا میں بھی اس کی قدر و قیمت ان دنوں بہت زیادہ ہے، اور تیسری طرف رسول اللہ ﷺ کی خوشنودی و مسرت کا ذریعہ ہے، جس سے آخرت میں بہترین ثمرات ملنے کی توقع ہے، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم وگ ایسی عورتوں سے شادی کرو کہ جن سے اولاد پیدا ہو، کیوں کہ میں تمہاری کثرت تعداد کی وجہ سے قیامت میں دوسرے انبیاء کرام کی امتوں پر فخر کنوں گا۔ گویا اس حدیث شریف میں یہ بتایا گیا کہ امت محمدیہ کی تعداد بڑھانے کی سعی کرو۔ اس لئے نہایت مبارک ہیں وہ لوگ جو جائز و شرعی طور پر امت محمدیہ کے بڑھانے کے ذرائع کو اختیار کرتے ہیں اور اس نعمت سے محروم القسمت ہیں وہ لوگ جو قدرت و وحدیت رکھنے کے باوجود جائز طریقوں کا سد باب کرتے ہیں، دیگر اضلاع کے مسلمانوں کو ضلع پورنیہ کے مسلمانوں سے سبق لینا چاہئے۔ میرا خیال ہے کہ اگر مسلمانان بہار عموماً ان دونوں طریقوں پر

عمل شروع کر دیں یعنی عقد بیوگال، تعدد ازدواج تو بہت سے مفاسد کا سد باب ہو جائے اور شرافت و عزت میں کچھ فرق نہ آئے، اخلاق بھی خراب نہ ہوں، اور قلت تعداد کا جور و ناہے ایک حد تک یہ غم بھی غلط ہو جائے۔

مستورات کی جفاکشی:

معاشرتی حیثیت سے ایک خوبی یہ بھی معلوم ہوئی کہ عموماً مستورات نہایت مستعدی کے ساتھ اپنے گھروں کے کام کاج میں لگی رہتی ہیں، صرف پکانا اور کھانا ان کا کام نہیں ہے، بلکہ ذریعہ معاش کی تحصیل و حفاظت میں وہ مردوں کی سہیم و شریک رہتی ہیں، پننگ یا تخت پر بیٹھ سرپان کی گھوریاں بنانا ان کا شیوہ نہیں ہے، یہ احوال صرف غریب گھرانوں کے نہیں ہیں، بلکہ خوش گھرانوں کا بھی یہی حال ہے، اغرض پورنیہ کی عورتیں قابل و ست اور آرام طلب نہیں ہیں، بلکہ محنت و مشقت کی عادی ہیں، اس لئے ان کی صحت بھی اس طرف کی عورتوں کے اعتبار سے اچھی ہے، ہمارے نزدیک مستورات کی یہ صفت شرعاً و عقلاً قابل تعریف ہے، اور اس قابل ہے کہ دیگر اصناف کی مستورات اس صفت میں ان کی تقلید کریں، لیکن اسی کے ساتھ یہ امر بھی قابلِ لحاظ ہے کہ ہم کاج میں شرعی پردہ کو جو غیر ضروری قرار دیا گیا ہے اس کو روکنا چاہئے اور باہر نکلنے کے وقت ہر مسلمان عورت کو برقعہ پوش ہونا چاہئے، اس بے پردگی کے ذمہ دار خود مراد ہیں، اگر وہ برقعہ کیسے کپڑہ دیں تو عورتوں کو برقعہ اوڑھنے میں کیا مہذر ہو سکتا ہے۔

زراعت:

یہ تو تمام لوگوں کو معلوم ہے کہ ضلع پورنیہ کے مسلمان زیادہ تر کاشتکار ہیں، جس طرح دیگر اضلاع میں بھی ابھی تک تھوڑے مسلمان کاشتکار ہیں، بیس سال پہلے آج کی نسبت سے ان اضلاع میں بھی زیادہ کاشتکار تھے، مگر اب روز بروز کم ہوتے جاتے ہیں، کیوں کہ مسلمانوں کی زمینیں فضول خرچی اور آرام طلبی کے باعث ہندوؤں کے ہاتھوں میں جا رہی ہیں، لیکن پورنیہ ضلع کے مسلمان بفضلہ تعالیٰ ابھی تک اس آفت سے محفوظ ہیں اور انہوں نے اب تک اپنی زمینوں کو ہندوؤں کے ہاتھوں میں جانے سے بچا ہے، یہی وجہ ہے کہ پریشان روزگار اس ضلع میں بہت کم ہیں، آتش و گھوٹال ہیں۔ لیکن ایک عیب ان میں نہایت سخت ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ اپنی زمینوں سے زیادہ فائدہ اٹھانے کی سعی نہیں کرتے، دیگر اضلاع کے کاشتکار جتنی محنت کرتے ہیں اگر وہ بھی ان قدر محنت کریں تو ہر کاشتکار روز میندار کا معمول دوڑن اور سہ کن ہو جائے، آتش زمینیں غیر مزدور رہ جاتی ہیں، اس لیے ان کا عذر یہ ہے کہ مزدوروں کی قلت ہے اور مزدوری روز بروز بڑھ رہی ہے، لیکن یہ عذر صحیح نہیں ہے مزدوری یقیناً بڑھے گی اور مزدور کو شش کرنے سے دستیاب ہو سکتے ہیں، یہ کون سی دانتی ہے کہ اضافہ مزدوری کے خیال سے ہم اس فائدہ سے ہاتھ دھو بیٹھیں جو ہم کو چھ مزید خرچ کرنے سے پہنچ سکتا ہو اور ایک دوسری غلطی یہ ہے کہ وہاں روپے اور لکھت

کم خریدنے پڑتے ہیں، قربانی کے لئے گائیں بھی کسی غیر سے ان کو خریدنی نہیں پڑتیں، بلکہ دیگر تقریبات میں بھی اکثر وہ خود اپنے گھر ہی کی گائیں ذبح کرتے ہیں۔ مویشی کی تربیت مسلمانوں میں عموماً متروک ہوتی جاتی ہے۔ ضلع پنڈ، گیا، آرہ، مونگیر، بھگلپور وغیرہ میں تو تقریباً متروک ہے۔ بہت ہی کم کاشتکار ہیں جو گائے و بھینس پرورش کے سے رکھتے ہیں۔ پورنیہ کے بعد اضلاع تربہ میں بیشک کسی قدر ابھی تک تربیت گاوٹکا دستور ہے۔ صوبہ بہار کے تمام اضلاع کے کاشتکاروں کو مسلمانان پورنیہ کی اس باب میں تقلید کرنی چاہئے۔ ہر کاشتکار جو ایک ہل کی کاشت کرتا ہو اگر وہ کم از کم گائیوں کی تربیت کا التزام کرے تو چند سالوں میں وہ بہت ہی فائدہ میں رہیں، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ قربانی کے لئے جو دوسروں سے گائے خریدنی پڑتی ہے اور اس کی وجہ سے اکثر نتنہ و فساد بھی ہوتا رہتا ہے، ہمیشہ کے لئے بند ہو جائے۔ ہم مسلمانوں کو خصوصیت کے ساتھ اس کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ جہد از جہد گائیں پانا شروع کریں۔ انشاء اللہ وہ بہت ہی نفع میں رہیں گے، کاشتکاروں کیلئے کوئی دقت نہیں ہے یہ ضروری نہیں کہ بڑی قیمتی گائیں ہوں، چھوٹی چھوٹی گائیں بھی بہت ہی مفید ہیں۔

تعلیم:

اہل پورنیہ میں معاشرتی و مذہبی حیثیت سے جو کچھ نقائص ہیں زیادہ تر اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی تعلیمی حالت بہت ہی ناگفتہ بہ ہے، سرکاری رپورٹ کے اعتبار سے تقریباً تین فی صدی تعلیم یافتہ ہیں یعنی کچھ لکھنؤ پڑھنا جانتے ہیں، لیکن میرے خیال میں ان تعلیم یافتوں میں ان لوگوں کو بھی شامل کر لیا گیا ہے جو ہندی میں دستخط وغیرہ کر سکتے ہیں ورنہ اردو لکھنے پڑھنے تو اس سے بھی کم نظر آتے۔ اور انگریزی وال مسلمان تو اس ضلع میں بمنزلہ صفر ہیں اور مصیبت یہ ہے کہ عموماً تعلیم کی طرف رغبت بھی نہیں ہے، بعض ذمہ دار لوگوں نے مجھ سے بیان کیا کہ اردو سے تو ان کو ایک گونہ نفرت ہے، خیال یہ ہے کہ بڑا بھائی جان لے گا تو پٹواری گری کرے گا اور پکھریوں میں تو اسی کی ضرورت ہے اردو جاننے سے کیا حاصل۔ اگر یہ بیان صحیح ہے تو نہایت ہی تباہ کن خیال ہے گو یہ تعلیم کا یہ ہی ایک مقصد قرار دیا گیا ہے کہ چند نکلے اس کے ذریعہ سے حاصل کئے جائیں اور بس، اگر تعلیم کا یہ ہی ایک مقصد ہو تو پھر تعلیم کی اس سے بڑھ کر اور کوئی تو بین نہیں ہو سکتی ہے، اس لئے یہ خیال سراپا غلط ہے، کیوں کہ تعلیم کا اصل مقصد تہذیب

نفس اور خدا شناسی ہے، اس کے بعد صنعت علم کے ذریعہ جو کچھ حاصل ہو جائے وہ ضمنی فوائد ہیں۔

بیس چوتھ

اردو زبان میں اکثر فنون کا اس قدر ذخیرہ جمع ہو گیا ہے کہ صرف اچھی طرح اردو سمجھنے اور پڑھنے کی اگر صد حیت پیدا ہو جائے تو گھر بیٹھے ہر مسلمان عقائد، معاملات اور اخلاق کے مسئلہ کا عالم اور اپنی اسلامی تاریخ کا مورخ بن سکتا ہے، اس لئے اردو کی تعلیم تو ہر مسلمان کے لئے ناگزیر ہے۔

بہر حال یوں تو تعلیم کی ہر جگہ قلت ہے لیکن پورنیہ کی حالت اس باب میں سب سے زیادہ قابل افسوس ہے، اس میں شک نہیں کہ جہاں مدارس بھی جاری ہیں، مگر ان مدارس سے زیادہ فائدہ متصور نہیں ہے، کیوں کہ جہاں مدرسہ قائم ہوتا ہے تو اس کے منتظمین اور مدرسین کی خواندگی یہ ہوتی ہے کہ ہر مدرسہ گویا ایک جامعہ کلیہ ہو اور اقل درجہ یہ ہے کہ عربی کی تعلیم دی جائے اور علماء پیدا کئے جائیں، بے شک خیال تو نہایت مبارک ہے، مگر یہ عمل ناممکن ہے اور اصلی مرض کا علاج نہیں ہے، بلکہ ضرورت یہ ہے کہ دیہات و قصبہ میں چھوٹے چھوٹے مکاتب ہوں جہاں صرف کلام مجید اور بذریعہ اردو دینیات کی تعلیم دی جائے تاکہ معمولی کھنڈ پڑھنا آجائے، اگر کوئی لڑکا اس سے زائد تعلیم حاصل کرنا چاہے تو پھر اس کے لئے صدر مقامات کے مدارس کے دروازے کھلے ہوئے

ہیں، مجھے افسوس ہے کہ ہمارے علماء کرام و زعمائے ملت ابتدائی تعلیم کی طرف توجہ نہیں کرتے جو سب سے زیادہ قابل توجہ چیز ہے اکثر صحبتوں میں میں نے اپنے خیالات اس باب میں ظاہر کئے ہیں اور انشاء اللہ کسی فرصت میں اب اس مسئلہ پر مستقل مضمون لکھوں گا، اس وقت صرف اس قدر گزارش ہے کہ تعلیم دین جو فرض مبین ہے، اس کے حصول کا ذریعہ صرف کتابی تعلیم نہیں ہے اور یہ فرض صرف کتابی تعلیم سے ادا بھی نہیں ہو سکتا، بلکہ سب سے اول زبانی تعلیم کی حاجت ہے، کیوں کہ تعلیم کے عام ہونے کی یہی صورت ہے، اس کے بعد کتابی تعلیم ہونی چاہئے۔

اس سے ابتداء بچوں کو بھی زبانی تعلیم دینی چاہئے اور پانچ تیرہ ماہ زبانی تعلیم دینے کے بعد کتابی تعلیم شروع کی جائے اور بڑے بڑے بچوں کو تو عموماً صرف زبانی ہی تعلیم دینی ممکن ہے۔ جس قدر بھی وقت میسر آئے، اس کے اندر ان کو عقائد، عبادات اور اخلاقی مسائل کی تعلیم دی جائے۔ مذہبی و قوی روایات پر اسے جائیں، مگر ہم بچوں نے تعلیم کے اصلی طریقوں کو اختیار نہیں کیا۔ خیر الخیر ان کے زمانہ میں تعلیم کے یہی طریقے مروج تھے۔ اس سے اس عام جہالت کی ذمہ داری صرف عوام الناس پر نہیں ہے بلکہ سب سے زیادہ اس کی ذمہ داری ہماری قوم کے رہبروں، دانشوروں، علماء کرام پر ہے۔ ہمیں معاف کیا جائے تو ہم عرض کریں گے کہ ہم نے اپنی زندگی کا مقصد زائد

سے زائد یہ بنالیا ہے کہ کچھ وگوں کو ہم عالم دین بنادیں۔ مگر افسوس کہ ہم اس مقصد میں بھی اب حقیقہ ناکام ہو رہے ہیں، اگر اہل پورنیہ آپس میں ٹرتے جھگڑتے ہیں، ایک مسلمان دوسرے کے گھروں میں بلا تکلف آگ لگاتا ہے، ڈاکہ مارتا ہے اور سود خوری و بائے عام کی طرح مسلط ہے، معمولی معمولی مسئلے سے بھی ناواقف ہیں، تو ان عیوب کی کثرت میں عام جہالت کو بھی بہت زیادہ دخل ہے اور اسی وجہ سے میں کہتا ہوں کہ مقامی علماء کے علاوہ ان مولویوں اور پیروں پر سب سے زیادہ ذمہ داری ہے جو ہمیشہ پورنیہ ضلع کے گاؤں گاؤں میں دورہ کیا کرتے ہیں۔

صلاحیت قبول حق :

میں نے مسلمانان ضلع پورنیہ کے طبائع کا جو اندازہ کیا تو مجھے محسوس ہوا کہ ان پر معصوم ہوا کہ ان میں قبول حق کی بہترین صلاحیت ہے، اگر ان کی نفسیات کا لحاظ کر کے کام کیا جائے تو مجھے امید ہے کہ دس سال کے عرصہ میں ہم حیثیت سے ضلع پورنیہ اسلامی آبادی کا بہترین خطہ ہو سکتا ہے اور اس کے اکثر عیوب محسن کے مبدل ہو سکتے ہیں، اس سلسلہ میں ایک دو واقعہ کا ذکر ناہم مفید ہوگا۔ ہم لوگ ایک ایسے گاؤں میں پہنچے کہ جہاں برابر علماء کرام و پیرانہ طریقت جیا کرتے ہیں بلکہ ہر سال ایک شاندار جلسہ کو غلط منعقد ہوا کرتا ہے ہزاروں مسلمان ہمیشہ شہ یک جلسہ کو غلط ہوتے ہیں، ہم لوگ پہلی مرتبہ وہاں پہنچے،

نماز کے وقت جسہ گاہ میں اذان دی گئی اور جماعت کے لئے صف بندی شروع ہوئی تو میں نے دیکھا کہ ہر چار طرف کثرت سے لوگ تیمم کر رہے ہیں، حالانکہ ان کو کوئی عذر نہ تھا، میں نے چند منٹ توقف کر کے وضو و تیمم کے احکام بتائے وہ لوگ فوراً وضو کے لئے قریب کے تالاب کی طرف دوڑ پڑے اور پھر جماعت میں شریک ہوئے، امامت ہم مسافروں ہی میں سے ایک صاحب نے کی اور حسب اصول نماز شروع ہونے سے پہلے نماز قصر پڑھنے کا اعلان کر دیا گیا، مگر بعد سلام میں نے دیکھا کہ تقریباً تین چوتھائی نمازی جو مقیم تھے، انہوں نے بھی سلام پھیر دیا، اشارہ کرنے پر بعض لوگ کھڑے ہوئے تو دوبارہ تکبیر تحریمہ کر کے ہاتھ باندھ رہے تھے۔ اور بہت سے لوگ تو سلام پھیر کر بیٹھے رہ گئے، آخر ہم لوگوں نے اس نماز کے ادا کرنے کے طریقے بتائے حالانکہ یہ وہ جگہ تھی جہاں ان کو برابر مسافرین کے پیچھے نماز پڑھنے کے مواقع یقیناً پیش آتے ہوں گے۔

ان کی ان حالتوں کو دیکھ کر خیال ہو کہ نماز کوئی تیمم پڑھائے تو بہتہ ہو، مگر پھر ان کی تعظیم اور مشق کا لحاظ کر کے ہم نے یہی فیصلہ کیا کہ نماز مسافرانی پڑھائے اور ہر وقت نماز قصر کے ادا کرنے کا طریقہ خصوصیت کے ساتھ بتایا جائے چوں کہ تمین و ان وہاں قیام رہا ہم نے دیکھا کہ احمدیہ اکثر لوگ جو برابر موجود رہے نماز کے احکام سے واقف ہو گئے، ان لوگوں نے بیان کیا کہ ہم لوگوں کو مسئلہ بتائے نہ جائیں تو ہم لوگ کیا کریں، اس قسم کے مواقع، گیر جگہوں میں

بھی پیش آئے اور پورے سفر میں ان احکام کی عملی تعلیم کا خیال رکھا گیا، جو بہت
 ہی مفید ثابت ہوا، شادی و دیگر تقریبات میں جو عموماً مسرفانہ مصارف ہوتے ہیں
 اور بہت سے ناجائز مراسم رونق ہیں۔ چرنیہ ضلع میں بھی اس کی کثرت تھی، بدھ
 کچھ زائد۔ اس کی اصلاح کی طرف ہمارے جانے سے پہلے جناب شاہ محمد عبدالخلیم
 صاحب قبہ نے توجہ کی اور ہم نے دیکھا کہ آٹھ دس گاؤں کے مسلمانوں نے اس
 اصلاح کو بخوشی قبول کیا، ان گاؤں کے مسلمان خود ہم سے ملے اور دو تین روز تک
 وہ لوگ ہم سے ملتے رہے۔ میں نے بھی نہ مری ترمیم کے ساتھ ان کی اصلاح کی
 تائید کی جس سے وہ لوگ بہت خوش ہوئے۔ حالانکہ ان میں سے بہت سے
 وگ جناب شاہ عبدالخلیم صاحب قبہ کے مرید ہیں۔ مگر وہ ایک بحیثیت یہ
 مسلمان ہونے کے امارت شریعہ کے شرعی احکام سے سرتابی کو نہ سمجھتے ہیں اور
 خود ان کے پیرومرشد بھی نہایت سیمہ الطبع بزرگ ہیں۔ مجھ کو ان وگوں کی زبانی
 معلوم ہوا کہ انہوں نے قبل ہی سے مریدوں و تائیدوں نے کہ امارت شریعہ کی
 اتباع شرع و ادب ہے جو احکام آئیں ان پر عمل کرو۔ متسود اصل اس بیان کے یہ
 تھا کہ شادیات کے مراسم کو وگ عموماً بمشکل چھوڑتے ہیں، لیکن ان وگوں نے
 نہایت سہولت سے اس اصلاح کو قبول کیا، مضمون کے طویل ہونے کا خوف نہ
 ہوتا تو میں ان مراسم کو بیان کرتا جو ہاں رونق ہیں اور پھر لکھتا کہ اس اصلاح
 لوگوں نے اصلاحات کو قبول کیا۔

میں نے ان بھی نیوں کو اور اپنے غلبہ کو تائید کی ہے کہ وہ بھی اسی اصول
 سے تقیبات انجی مودینے کی سعی کریں۔ ایک قیہ اواقعیہ یہ ہے کہ سب ڈویژن
 رریہ میں بہت سے ایسے مسلمان تھے جو شراب پیتے تھے۔ تنظیم ہارت نے بعد
 وہاں کے غلبہ کے اصلاح کی کوشش کی تو وہاں کے تین چار کے سب نے قہر لی۔
 اس مرتبہ خود مقامی لوگوں نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم لوگوں نے حساب کیا تو
 معلوم ہوا کہ اس علاقہ میں چار ہزار روپیہ مسلمانوں کے شراب خانوں میں ہائے
 سے بیٹے۔ مہوئی عبد الرحمن صاحب مبلغ ضلع پرنیہ کے رپورٹ سے یہ
 بات معلوم ہوئی۔ وہاں ہائے پر اس کی مزید تصدیق ہوئی انگریزوں ان چند واقعات
 سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس پرنیہ میں اس قدر سادیت ہے، اور امر و
 نہتہ ہارن ملے کے قوائیہ اند تھوڑی پرنیہ ضلع بربت جلد اصلاح پذیر ہو گا، اور اس
 کی سہاگے بعد اس سے فریج بڑی بڑی مائی خد متیں انبار پائی ہیں۔

ایک خاص اسلامی خصوصیت :

اس ضلع کے گاؤں میں جو ایک خاص مائی خصوصیت نظر آتی ہے
 ہے کہ انہیں سب تاب تھیں، اور ہمیشہ ان سے میں قناتی، نار، اور شہیر یہ
 تھیں۔ تھان میں کسی اور جگہ پرنیہ کی نہ ہونے کے سبب یہ مائی خصوصیت تھان
 اسوں میں یہ ہے کہ مسلمانوں کی آبادی غیر مسلمانوں کی آبادی کے قیہ ہونے پر
 ہزار ہا مہاجری متسلل نہ رہیں، اس سے نتیجہ کے قیہ ہونے کے ہیں ان

مسلمانوں سے بیزار ہوں جو مشرکین کے درمیان سکونت اختیار کرتے ہیں۔ اس حدیث شریف کی چاہے دُک پہچھ بھی تاویل کریں، مگر آنحضرت ﷺ کا منشا یہ ہے کہ مسلمانوں کے مکانات کفاروں کے مکانات سے علیحدہ ہوں۔ ان کی آبادی کافروں کے ساتھ ملی جلی نہ رہے۔ اس حکم میں بہت سے مصداق ملتی مشتم ہیں، مگر بد قسمتی سے عموماً اس ارشادِ گرامی پر عمل متروک ہے۔ جس کے نتائج بد ہر روز ہماری آنکھوں کے سامنے آتے رہتے ہیں، اور پست بھمتی سے ہر جگہ اس کی اصداغ بھی مشکل ہے۔ مگر خدا کا شکر ہے کہ اہل پورنیہ عموماً اس بات میں ہمہ تمام لوگوں سے زیادہ عقلمند اور ہوشیار ثابت ہوئے بلکہ سچ یہ ہے کہ اس باب میں وہ ہم تمام لوگوں سے بہترین مسلمان ثابت ہوئے، کیوں کہ مسلمانوں کی آبادی غیر مسلموں سے بالکل علیحدہ ہوتی ہے۔

اگر ایک گاؤں میں بندو اور مسلمان دونوں قومیں رہتی ہیں تو دونوں کے ٹولے علیحدہ علیحدہ بہت زیادہ فصل سے ہوتے ہیں گویا دو گائے معصوم ہوتے ہیں، چاہے اس کے اسباب چھ بھی ہوں لیکن یہ ایک ایسی بات ہے جو اسلامی اصول کے مطابق ہے۔ اس لئے اس پر اہل پورنیہ جس قدر بھی فخر کریں کم ہے اور مجھ کو امید ہے کہ وہ ہمیشہ اپنی اس شان کو قائم رکھیں گے۔ اگر کسی جگہ اس سے خلاف ہو (جس کو میں نے نہیں دیکھا ہے) تو وہاں بھی اسی اصول پر آباد ہو جائیں تو بہت ہی بہتر ہے۔ اگرچہ ابھی بہت سے ہمارے تاثرات باقی ہیں۔ مگر آج میں اس

سلسلہ کو اسی جگہ ختم کرتا ہوں کیوں کہ اس کی وجہ سے بہت سے دیگر مضمون
 مضامین کے لئے جریدہ میں جگہ باقی نہیں رہتی ہے، لیکن آخر میں ہم اپنے پورے
 کے بھائیوں سے اس قدر عرض کرتے ہیں کہ آپ کے محاسن کے ساتھ آپ
 کے عیوب کا اظہار محض محبت و اخلاص پر مبنی ہے تاکہ آپ اس کی اصلاح کر میں
 اور اگر دیگر جگہوں میں اس قسم کے عیوب ہوں تو وہاں بھی اصلاح کی کوشش کی
 جائے، پس آپ کی وصیت اسد امیہ کی خیر خواہی مقصود ہے کہ ”اس میں نصیحتہ“
 نہ یہ کہ عیوب کی تشہیر، اسی لئے کسی گاہک یا شخص کا نام عیوب کے سلسلہ میں
 ظاہر نہیں کیا گیا، کیوں کہ اس کی حاجت نہیں تھی، جریدہ و ادارت ہر جگہ جاتا
 ہے جہاں کی جو بات ہے وہ وہاں اچھی طرح سمجھ میں آئے اور اصلاح کی کوشش
 کریں گے۔

والہ یوفیکہ لما محبت و بر صبی

وہ رشتہ جو ہر شخص کے لئے ہے وہ رشتہ ہے رشتہ رشتہ رشتہ

نشہ خواری سے اجتناب فرض ہے

میرے پیارے بھائیو!

میں آپ کو ایک پیغام پہنچاتا ہوں۔۔۔ خدائی مخلوق میں خدا کے بعد سب سے بڑا اور اونچا انسان بنایا گیا ہے، اور دنیا کی سب سے بڑی اور اونچی چیز عقل (بیان) خدائی مخلوق میں خدا کے بعد انسان ہی کو ملی ہے۔

تم اس بات کو سوچو، اور خوب سوچو کہ عقل (بیان) کے ساتھ تمہارے پاس کوئی چیز ایسی ہے جو دوسری مخلوق میں نہ ہو، میں یقین کرتا ہوں کہ تمہارا سوچ، پیر، تم کو اس کے سمجھنے اور کہنے پر مجبور کر دے گا کہ عقل (بیان) کے علاوہ انسان جو جو باتیں اپنے پاس رکھتا ہے، غیر انسان کے پاس یہ ایک رہے۔۔۔ سب چیزیں پائی جاتی ہیں اور محض پانی نہیں جاتی ہیں بلکہ انسان سے بہتہ اور بہتہ شکل میں پائی جاتی ہیں۔

غور کرو! تمہاری آنکھ سے سائن کی آنکھ اچھی ہے، تمہارے ہاتھ سے ہاتھ کی کاہن بڑا ہے، تمہارے دانت سے اردنوں کے دانت تیز ہیں، تمہارے بازو سے شیر کا بازو قوی ہے، تمہارے پاؤں سے اونٹ کا پاؤں زیادہ مضبوط ہے، تمہارے سر سے بیوقوف مدھے کا سر زیادہ بڑا ہے، اسی طرح سے ایک ایک چیز کو اپنے سامنے

رکھو اور اپنے غیر سے اپنا جائزہ لو تو تم تھک کر اس نتیجہ پر پہنچو گے کہ انسان خدا کی مخلوق میں خدا کے بعد جو سب سے بڑا اور اونچا ہے وہ شخص "عقل" (یان) کی وجہ سے ہے جو دنیا کی سب سے بڑی اور اونچی چیز ہے اور خدا کی مخلوق میں خدا کے بعد انسان ہی کو ملی ہے۔

لہذا انسان کیلئے سب سے بڑی اور کمینہ چیز جو ہو سکتی ہے وہ ہی چیز ہوگی جو انسان کی عقل (یان) کو برہاد کر دے اور وہ نشہ کی چیز ہے چاہے شراب ہو یا تازی یا اس قسم کی دوسری چیزیں، انسان کی سب سے بڑی خدمت یہ ہے کہ انسان کے اصلی جوہ کو جس کی وجہ سے انسان انسان ہے، اس کو برہاد ہوئے سے بچا جائے، لہذا حکومت کی یہ اسیم کہ نشہ کی دوا کا نہیں بند رو کی جائیں اور انسان و اس ناپاک چیز کے استعمال سے روکا جائے، انسان کی سب سے بڑی خدمت ہے جس میں ہر شخص کو مدد کرنی چاہئے اور اس کو خوشی کے ساتھ خوش آمدید کہنا چاہئے۔

میرے پیارے بھائیو!

مسکرات (یعنی نشہ کی چیزیں) جس طرح عقل کی رو سے سب سے بدترین اور انسانیت کو برہاد کر دینے والی چیزیں ہیں، مذہب کے رو سے بھی یہ سب سے بڑی چیز ہے اور تقریباً مذہب نے اس کو برا کہا ہے، مذہم نے تو اس کا نام ہی "ام النجاست" (برائیوں کی جز) رکھا ہے جس سے ہزاروں قسم کی برائیوں

کی شاخ پھوٹی ہیں اور پھیلتی ہیں اور اپنے چھوٹے اور پھل سے انسان کی برہادی اور ہلاکت کا سبب بنتی ہیں اور اسی سبب سے اسلام میں یہ حکم ہے کہ ہر نشہ کی چیز حرام ہے اور جس چیز کی کثیر اور زیادہ مقدار نشہ لاتی ہے اس کی قلیل اور تھوڑی مقدار چاہے وہ ایک گلاس ہو یا ایک قطرہ، حرام ہے۔ اور اس کا پینے والا گنہگار ہے۔

حضرت محمد ﷺ کی خدمت میں... ایک وفد آیا تھا، انہوں نے حضور کی خدمت میں ویلم حمیری کے ذریعہ یہ عرضداشت پیش کی تھی کہ یا رسول اللہ ﷺ ہم لوگ سرد ملک کے رہنے والے ہیں، سخت کام کرنے پڑتے ہیں، ہم لوگ میہوں کی شراب بناتے ہیں تاکہ اس کے ذریعہ قوت حاصل کریں اور سردی پر بھی قابو پائیں، حضور ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا یہ نشہ لاتی ہے؟ جواب دیا گیا کہ ہاں، نشہ لاتی ہے اس پر حضور نے فرمایا کہ اس سے احتراز کرو، اس پر ویلم حمیری نے کہا کہ حضور وگ شراب کو چھوڑیں گے نہیں، تو آپ نے فرمایا ایسے لوگوں سے جنگ کرو، اسلام میں اس کے بارے میں اس کی بُرائی اور خباثت کی وجہ سے بہت سخت احکام ہیں، ایک حدیث میں ہے کہ جو ایک دفعہ شراب پیتا ہے، اس کی چالیس وقت کی نماز قبول نہیں ہوتی ہے، (ترمذی) دوسری حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسے شرابیوں کے لئے جو شراب سازی کرے اس کے لئے جنت کو حرام قرار دیا ہے (نسائی) ایک اور حدیث میں ہے کہ طارق بن سہید

نے شراب کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے پوچھا تو آپ نے منع فرمایا، اس پر
 طارق نے کہا کہ حضورؐ میں دوا کے لئے بناتا ہوں اس پر آپ نے فرمایا کہ شراب
 دوا نہیں ہے بلکہ بیماری ہے (مسلم وغیرہ وغیرہ)۔

میں تفصیلات میں جانا نہیں چاہتا ہوں ورنہ اس کے متعلق اسلام میں
 اس قدر وعید اور سخت احکام ہیں جن کو ایک جلسہ میں بیان بھی نہیں کیا جاسکتا
 ہے، اس لئے میں اپنے پیام کو ختم کرتے ہوئے آپ سے یہ استدعا کرتا ہوں کہ
 اس ناپاک چیز سے اپنی پاک روح اور پاک آتما کو نجس نہ کریں اور اس دل کو جو
 مسلمانوں کے نزدیک خدا کا نشیمن ہے اور بند و بھائیوں کے نزدیک پرہیزگار کا مندر
 ہے اس کو اس بدترین نجس چیز سے گھناؤنا نہ بنائیں۔

میں حکومت بہار کو اس اقدام پر مبارکباد دیتا ہوں اور خدا سے دعا کرتا
 ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کوشش میں کامیاب بنائے ورنہ قوم کے لئے اس
 کو فلاح و بہبودی کا سبب بنائے۔

تحریک تبرا

کسی شخص یا فرقہ کے مقتدا اور محترم بزرگوں کو سب و شتم کرنا یا ان کی توہین و تذلیل کرنا، قتل، دانش کی روشنی میں انسانیت اور شرافت کی حدات میں بدترین جرم ہے جس کا اعتراف و اقرار اس انسان کو بھی ہے جو نہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا قائل ہے نہ رسالت کا اور نہ قیامت کا قائل ہے اور نہ آخرت کے جزا و سزا کا۔

اور اسلام نے تو اپنے حلقہ بوشواں کو اس باب میں احتیاط دی یہاں تک تاکید فرمائی ہے کہ ”مشرکین اور بت پرستوں کے دیوتاؤں تک کو بر نہ ہو، کیوں کہ آخر اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ مشرکین ضد و جہالت کے سبب سے اللہ تعالیٰ کو بھی (نعوذ باللہ تعالیٰ) کان دینے لگیں گے جس کا انجام یہ ہو سکتا ہے کہ ناحق قتل، خوں ریزی، غارتگری کی فوجیں آجائے اور بغیر کسی مفید نتیجہ کے امن عامہ میں خلسہ عظیم واقع ہو گا اور چوں کہ یہ خلم قحطی ہے، اس نے مسلمانوں میں کوئی شخص یا گروہ ایسا شامل ہوئی نہیں ہکتا جو باطل پرستوں کے بھی بزرگوں کے سب و شتم کے جواز کا قائل ہو کیوں کہ نص قرآنی، کائنات کا ہی ہو سکتا ہے مسلم و مومن تو نہیں ہو سکتا۔

(۱) و اتصبا للذین یحکمون عن دون اللہ لیسوا اللہ عدا بغیر ہم (سورہ انفور ۱۰۸)۔

پھر خلفائے راشدین اور صحابہ کرام جن کی جلالت شان اور ایمان
 و اخلاص فی دین اللہ پر کلام کی سیڑیوں آیت بینا شاہد ہیں، اگر کوئی بد نصیب انسان
 ان کی شان میں گستاخانہ کلمات کہتا ہے اور اس کو جائز سمجھتا ہے، وہ صریح کفر کا
 مرتکب ہے یہ وہ مسند ہے جس کو ہر وہ شخص سمجھ سکتا ہے جس کو ذرہ برابر بھی
 قرآن کریم سے لگاؤ ہے اور اس کے دل و دماغ میں کچھ بھی شعور و حس باقی ہے۔
 اس لئے یہ امر تو بالکل ظاہر ہے کہ جو شخص یا جو گروہ خلفائے راشدین
 رضوان اللہ علیہم اجمعین سے سب و شتم کے جواز کا بھی قائل ہو اس نے نہ
 اسلام کا وسیع دائرہ باوجود اپنے انتہائی وسعت کے تنگ ہے اور ایک لمحہ کے
 بھی اپنے شخص و گروہ کو کسی طرح مسلمان نہیں کہا جاسکتا۔

اس بنی آدم کا وہ فرقہ جو خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین یا دیگر صحابہ
 کو سب و شتم اور عنایت کرتا ہے (غزوہ بائد منہ) خدا لہم اللہ وہ قطعاً مسلمان نہیں
 ہے، ایسے لوگوں کو مسلمان سمجھنا مسلمانوں میں شمار کرنا انتہائی ظلم ہے عدوان
 ہے، بربریت اور جہالت ہے، مذکورہ صدر حقائق کو پیش نظر رکھ کر مصلحتوں
 جدید فتنہ کو جو تہرائی کر رہی پیدا کر رہے ہیں، اس پر تمام مسلم جماعتوں عامہ مسلمین
 اور حکومت کو نمٹنے کے لئے غور و خوش فکر کے ایک آخری فیصلہ کر لینا چاہیے۔
 حکومت یوپی چونکہ برطانوی قانون کے ماتحت ایک قائم حکومت ہے، اس
 اولین فریضہ ہے کہ وہ محض عقل و دانش اور قانون عدل و انصاف کے ماتحت

نہایت جرأت کے ساتھ یہ اعلان کر دے کہ ۔

کسی شخص یا فرقہ کو اس امر کی کسی حال میں اجازت نہیں دی جاسکتی کہ وہ کسی فرقہ یا گروہ کے مقتدا و پیشوا کو برمد سب و شتم کرے یا کسی طرح ان کی اہانت کرے، شخصی آزادی کے وسیع دائرہ میں ایسا کوئی نقطہ نہیں ہو سکتا جہاں اس معون حرست کی گنجائش ہو، اگر کوئی بد نصیب فرقہ یہ سمجھتا ہے سول نافرمانی کے ذریعہ کوئی انسان کش اور حیا سوز آزادی بھی حاصل کی جاسکتی ہے تو وہ ٹھوٹا لٹو اس ہے، اس کو چاہئے کہ اپنے دماغ کا مدج کرائے یا اپنے وجود سے بند کی سرزمین کو پاک کر دے، لاکھوں تیرائی جیل خانوں میں بند کر اور سوں کے تختوں پر لٹک کر بھی ایسی آزادی حاصل نہیں کر سکتے۔

اگر حکومت یوپی اس قسم کا بہادرانہ اعلان جو بالکل حق و صداقت پر مبنی ہے کر دے تو اعلان کے ساتھ ہی یہ فتنہ ختم ہو سکتا ہے، مگر مجھے معلوم ہے کہ برطانوی قانون کے ماتحت جو حکومت بھی قائم ہے اور یوپی اس میں اس قدر جرأت نہیں ہے کہ وہ آسانی کے ساتھ حق و صداقت کی راہ اختیار کرے وہ تو سچائی کی راہ اسی وقت اختیار کرتی ہے جب سچائی کے شیدائی اپنے جانوں کو جوھوں میں ڈال کر میدان میں قدم رکھتے ہیں اور حق و صداقت کے نعروں سے حکومت کے ایوان میں زلزلہ کی صورت پیدا کرتے ہیں، تاہم حکومت یوپی کے موجودہ وزراء کی دانشمندی سے ابھی تک یہ توقع ہے کہ وہ کوئی مؤثر اقدام کے ذریعہ اس

فتنہ عظیمہ کا خاتمہ کر دیں گے، اگر خدا نخواستہ انہوں نے اس فتنہ کی نمائش اسی طرح پچھ دنوں تک باقی رکھی تو نہیں کہا جاسکتا کہ اس کا انجام کیا ہوگا۔

حکومت یوپی کی سہل انگاری پر عقل و دانش کی دنیا متحیر اور انگشت بدنداں ہے کہ وہ تبرائی فتنہ پروروں کو بھی دفعہ ۱۴۴ یا دفعہ ۷۰ اضابطہ فوجداری کے تحت معمولی سزا دلوا رہی ہے، حالانکہ تعزیرات ہند کی دفعہ ۱۵۳ (الف) کے اور ۲۹۸ کے تحت بھی ان کو سخت سزائیں دینی چاہئے بلکہ وہ اس عظیم فتنہ کو ہمیشہ کے لئے دفن کرنے کے لئے تبراہیوں کے خلاف ایک سخت اور ڈنینس بھی جاری کر سکتی ہے، اگر قانون حکومت ہند میں قیام امن کی خاطر گورنروں کو اور ڈنینس کے اختیارات دیئے گئے ہیں تو اس کا استعمال اس وقت کیوں نہیں کیا جاتا، کیا اور ڈنینس کے اختیارات صرف ملک کی آزادی کا گلا گھونٹنے کے لئے دیئے گئے ہیں۔

بہر حال حکومت یوپی کا فریضہ ہے کہ جس طرح ممکن ہو اس فتنہ کو ہمیشہ کے لئے ختم کر دے اور مدح صحابہ کی اجازت عام کو انتظامی حدود کے اندر باقی رکھتے ہوئے تبراء کو قانون پوری قوت سے ایک دم بند کر دے، ورنہ اندیشہ ہے کہ تبراہی آگ صرف تبراہیوں ہی کے گھروں کو جا کر خاستہ نہ بنائے گی بلکہ اس کی پک سے حکومت کے ایوانوں کی سرسیاں بھی شاید محفوظ نہ رہ سکیں گی۔

اسی کے ساتھ مجھے تمام مسلمانوں سے عموماً اور جمعیت علماء ہند اور مجلس

احرار اسلام کے رہنماؤں سے خصوصاً پردرد خواست ہے کہ مکھنوں میں تہ اہل فتنہ نے جو سر اٹھایا ہے اگر حکومت یوپی نے اس کے چل ڈالنے میں تانچے کی توجہ جمعیت علماء ہند اور مجلس احرار اسلام کو اس حیا سوز اور انسانیت کش تحریک کو ختم کرنے اور اساطین اسلام کے ناموس کی حفاظت اور اسلام کی جدالت شان و برقرار رکھنے کے لئے میدان ٹل میں آنا چاہئے اور غور و خوش کے بعد موثر اقدام کا فیصلہ کرنا چاہئے کیوں کہ ملک کی آزادی ہو یا غریبوں کی روٹی کا مسئلہ یا مسلمانوں کے لئے بندوستانی حکومت میں مناسب حصہ داری تہذیبی حق و حقاری یہ سب کا سب ایک ہی اصول اور مقصد کے ماتحت ہے کہ اللہ تعالیٰ و تبارک کی رضامندی حاصل ہو احکام الہی کی حرمت برقرار رہے اس کے بحالت موجودہ اسی مقصد عظیم کے پیش نظر تہ اہل فتنہ کا استیصال آپ کا فریضہ ہے اگر آپ کے ہاتھوں میں تلوار ہوتی تو بلاشبہ آپ پر جہاد باسینف بھی خاص نظم و ضبط کے ساتھ فرض ہوتا لیکن اس تہذیبی دہشت کے باوجود اپنے ایمان و ضمیر کی رہنمائی میں اجتماعی قوت سے اس فتنہ عظیمہ کو ختم کر سکتے ہیں و اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ آپ اس جہاد میں بھی کامیاب ہوں گے جس طرح مدح صحابہ کے امتناعی قانون کو منسوخ کرانے میں کامیاب ہوئے ہیں۔

جریدہ نقیب پھواری شریف

جلد ۷

غزوہ اُحد میں بصیرتیں

سمع و طاعت کی تعلیم

حضرت رسول اللہ ﷺ نے جدی فدا و فکدہ معظمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لاتے ہیں تو یہاں بھی آپ و چہین کے ساتھ ہند کا نام بلند کرنے کا موقع نہیں ملتا ہے، مجبوراً کفار اور دشمنان دین سے تموار کے ذریعہ بہت مرتبہ جہاد کرنا پڑتا ہے۔ نہیں جہادوں میں ایک جہاد غزوہ اُحد ہے، جو وہ شوال ۳۱ھ میں ہوا تھا، غارِ مدینہ تقریباً تین ہزار جرّار فوج سے مدینہ کی طرف تھم رہی تھی کہ اسے نہ دیکھتے اور نہ دیکھ سکتے تھے کہ اس جہاد پر مسلمانوں کا خاتمہ کر دیا جائے۔

رسول اللہ ﷺ اس خبر کو سن کر اسباب سے مشورہ فرماتے ہیں کہ یہ رہنا چاہئے کہ مدینہ کی میں رہیں، شہر کی ٹیوں اور راستوں کی مورچہ بندی کریں تاکہ جب وہ ہستی میں کھسکا پھریں تو ہر قدم مورچوں سے ہمراہ رکھنا ہو۔ متوجہ کریں اور مکانوں کے چیمبروں و چھتوں سے غورتیں تیر اندازی کریں یہ کہ میدان شہر پھوار کر میدان میں جائیں اور میدان میں جہاد کر لیا جائے۔

معاذ اللہ! یہ بات زیادہ پسند تھی اور بھی چند بزرگوں نے اس کی پہلی

بات کو پسند فرمایا لیکن جو لوگ کسی وجہ سے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے تھے، انہوں نے رائے دی کہ میدان میں چل کر جہاد کیا جائے اور یہ ان کے محض کھان میدان میں شوق جہاد کا تقاضا تھا اور انہیں کے اصرار کے سبب سے دوسرے لوگوں نے بھی اس دوسری رائے کی موافقت کی، آخر آنحضرت ﷺ فوراً مکان تشریف لے گئے، ادھر اصحاب کرام کی رائے میں تبدیلی ہوئی کہ ہم دووں نے خواہ مخواہ میدان میں نکلنے پر اصرار کیا، وہی پہلی بات مناسب ہے جو آنحضرت ﷺ کا بھی منشا تھا۔ الغرض جب آنحضرت ﷺ زور پہن کر اور مسیح ہو کر باہر تشریف لائے تو صحابہؓ نے اپنی تبدیلی رائے کا اظہار کیا اور عرض کیا باہر میدان میں جانا مناسب نہیں ہے تو آپ نے فرمایا کہ ”ما سعی بسى بذى سى ذمہ ن بصعنا حنى بحکمہ اللہ بسہ و بس عدوہ“ یعنی کسی نبی کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ جب وہ مسیح ہو جائے تو وہ پھر ہتھیار رکھ دے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نبی اور اس کے دشمن کے درمیان فیصلہ کر دے۔

مطلب یہ ہے کہ بعد مشورہ جب رائے قائم کر کے فیصلہ ہو جائے، اس پر عمل کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا جائے تو پھر اس پر عمل کرنا چاہئے۔ اگر عزم کے بعد اس کے خلاف کیا جائے گا، تو ہمیشہ قوت فیصلہ نہ رہے گی اور پھر قوت فیصلہ پر سے اعتماد جاتا رہے گا، اسی ایک پاک ہمد میں قوت و رہنما دونوں کے لئے نہایت اہم درس ہے جس کی تفصیلات کا موقع نہیں۔

بہر حال آپ مدینہ منورہ میں حضرت ابن مکتوم کو امام اقصیٰ مقرر کر کے
 مدینہ سے خروج فرماتے ہیں اور مہاجرین و انصار کل ایک ہزار مجاہدین آپ کے
 ساتھ ہوتے ہیں اور جب تمام شوط پر پہنچتے ہیں جو مدینہ منورہ اور جبل احد کے
 درمیان واقع ہے، تو اس ہزار میں سے سوائے تین سو سے زائد آدمی واپس ہو جاتے
 ہیں اور واپسی کا عذر یہ ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ نے ہماری رائے پر عمل کیوں نہیں
 کیا یعنی مدینہ ہی میں قیام فرماتے، باہر نہیں نکلتے، بلکہ ہمارے سو دوسروں کی
 رائے پر عمل کیا۔ کہاں جاتا ہے کہ یہ شوشہ عبداللہ ابن ابی بنی کے چھوڑا تھا اور اس
 کے بہکانے سے دوسرے وک بھی بہک گئے اور جہاد سے واپس ہو گئے۔ اس
 طرح پر رنج ہو کر اس سے رنج ہو کر رسول اللہ ﷺ سے، اور اس بنا پر کہ ان کی
 رائے پر عمل نہیں کیا گیا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے مد ماجد
 عبداللہ بن عمرو نے ان لوگوں کو بہت کچھ سمجھایا، عمرو وک نہ مانے آخر واپس
 ہو گئے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

مگر خدا کا کام ناقص نہیں رہا، وہ خود کنوکار ہوئے اور تاریخ کے اوراق پر
 اپنا سیاہ کارنامہ ہمیشہ کے لئے چھوڑ گئے۔

یہ آج ہندوستان میں اس سیاہ کارنامہ کی تفسیر نہیں ہو رہی ہے، کہتے
 مسلمان ہیں جو اکثر خدا مندوب، کارکنانِ امت سے اس سے خفا ہو کر متحد ہو گئے
 ہیں کہ ان کی بات مانی نہیں گئی، چوں کہ وہ سوالِ شریعت اور مصالحِ امت کے

خدا ہیں اور صرف وہ خفا ہو کر علیحدہ ہی نہیں ہوتے بلکہ دوسروں کو بھی بہکاتے
وگمراہ کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کے حال پر رحم کرے اور سیدھے سادے
مسلمانوں کو ان کے گمراہی سے بچائے۔

غیر ان کی واپسی کے بعد اب تقریباً ساڑھے چھ سو مجاہدین رہ گئے۔ انصار
کے کچھ لوگوں نے بارگاہ نبوت میں عرض کیا کہ اگر اجازت ہو تو ہم اپنے پیارے
حلیفوں میں سے کچھ سپاہی لے آویں مگر دین کے فدا فی فوج لے، و حد سپہ سہار
نے قطعی انکار کر دیا کہ اللہ کی عبادت جہاد فی سبیل اللہ کے صنف میں غیر مسلمان
شریک کرنے کی حاجت نہیں۔ پھر جب جہاد کے لئے حزم رائج ہو چکا تو قلت
و کثرت کے سوال کی گنجائش نہیں، مزید سپاہیوں کی جستجو تو حزم و ارادہ و مزہر
کرتا ہے اس لئے کہ جب اللہ کے راستہ میں منہ کا محکم فی سبیل اللہ کر لیا گیا، و مقدم
آگے بڑھ چکے تو پھر پیچھے کی طرف دیکھنا یا معنی، یہ تو ارادہ کی ضروری و حزم
کے فقدان کی دلیل ہے کیوں کہ حزم رائج کرنے والوں کو کوئی حاجت پیچھے
بٹا نہیں سکتی، اگرچہ تعداد میں وہ کسی قدر کم ہوں تو پھر ان کو ہر اہم و اہل
سیاح حاجت ہے۔

بہر حال یہ ساڑھے چھ سو کی اسلامی فوج تین ہزار گنہگار کے مقابلہ کے
لئے میدان میں اترتی، آنحضرتؐ نے ان کی صنف بندی کی، میمنہ میسر و پر ام
مقرر ہوئے، پیپس تیر اندازوں کے امیر حضرت عبد اللہ بن جبر مقرر ہوئے۔

اور ان سب کو حکم دیا گیا کہ تم یہاں سے کسی حال میں نہ بنو، حتیٰ کہ اگر تم اپنی آنکھوں سے دیکھ لو کہ تمام اسلامی فوج شہید ہو گئی اور ان کو نوچ رہے ہیں جب بھی اس گھاٹی کو نہ چھوڑو۔ اس تمام نظم و ترتیب کے بعد جب لڑائی شروع ہوئی ہے تو اس چھوٹی سی فوج کی اس دلیہ کی اور بہداری سے مقابلہ کیا کہ تین ہزار سورماؤں کے چہرے اکھڑ گئے اور مال غنیمت چھوڑ کر بھاگے اور وہ پیس تیر انداز جو گھاٹی پر متعین تھے ان کو یقین ہو گیا کہ وہ اس طرح پسپا ہوئے کہ اب واپس نہیں وٹ سکتے، اس سبب سے وہ بھی مال غنیمت کے جمع کرنے کی طرف دوڑ پڑے، ان کے امیر عبداللہ ابن جبیر منع کرتے ہیں کہ تم لوگ یہاں سے نہ بنو، تم لوگوں کو تمہارے سپہ سالار سرکار دو جہاں روحی فداوانے یہی حکم دیا ہے، مگر وہ نہ مانے اور گھاٹی خالی چھوڑ گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بنو بیت ثور وہ کفار نے اس گھاٹی کی طرف واپس آکر مسلمانوں کو ہر چہر طرف سے گھیر لیا اور تھوڑی دیر کے لئے مسلمانوں کی فتح شکست سے بدل گئی، یہاں تک کہ بنو آخنسہ سے ^{صلی اللہ علیہ وسلم} بھی مجروح ہوئے، دندان مبارک شہید ہوا اور ^{صلی اللہ علیہ وسلم} سے ^{صلی اللہ علیہ وسلم}۔

یہ فتح شکست سے کیوں بد گئی، اور یہ مسلمان کیوں شہید ہوئے حتیٰ کہ آخنسہ سے ^{صلی اللہ علیہ وسلم} کو بہت سخت اذیت پہونچی۔

صرف ایک حکم کی نافرمانی نہ تھی، بلکہ یہاں تک کہ گھاٹی کسی حال میں نہ چھوڑنا مگر چھوڑ دی گئی، ان کا یہ حکم دینا کہ یہاں سے نہ بنو، کیوں کہ حکم امام اعظم

اور سپہ سالار یہی ہے مگر ماتحت فوج نہیں مانتی، صف فامیر مہد اند ابن حیر کیا
 کر سکتے تھے، ان کے ہاتھ میں تیر و کمان تو تھی مگر کیا وہ اس سے پرے دروہ
 حفاظت کر سکتے یا ان کے ذریعہ سے اپنے ہاتھوں کو مجبور کر سکے کہ وہ دروہ نہ
 چھوڑیں۔

غرض جب سپاہی اطاعت نہ کریں تو بچارہ جنرل کیا کر سکتا ہے اور
 اسی ایک نافرمانی کا نتیجہ یہ ہوا کہ خوشی غم سے، فتح شکست سے بدل گئی۔
 اس پر مجبور کریں کہ کتنی نافرمانیاں کے قانون کے ماتحت حکم دیا جاتا ہے
 مگر خواہ رانی کر کے نافرمانی کی جاتی ہے اور سب سے بڑے حکم سے تھوڑے دھڑوں و
 بھی نافرمانی واقعات سے جہت ناکامی اور نامراد کی پر ہاتھ نہ کروا سوبہا، اور
 توبہ کروا اور جمع و طاعت کی حادثہ اور۔

تحدیثِ نعمت

تازہ خواہی داشتن گرداغبائے سید را

گا ہے گا ہے باز خواں این دفتر پارنیہ را

آج سے ڈیڑھ سو سال پہلے ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت تھی جس کی وجہ سے ان کی قومی و مذہبی زندگی محفوظ تھی۔ تمام صوبہ جات ہند میں دارالاسلام متعین تھے، ڈیڑھ سو سالوں اور پرانوں تک میں قاضی، مفتی مقرر ہوتے تھے، خزانہ حکومت مسلمانوں کا اسد می بیت امال تھا، مسجد، متا بر کی نگرانی ہوتی تھی، غیر مسلموں کے منہ کا کوئی اندیشہ نہ تھا، نہ قربانی کا، نہ کسی کا، نہ شورش کا، نہ ہاتھ نہ پھیل کی شش کا، نہ کسی شخص نے کا خوف، امن یہ، ہر جگہ نہایت اطمینان کے ساتھ سب مسلمان امدتِ حق کی کانام بند کرتے تھے، تمام غیر مسلموں کے نزدیک ایک غریب، مفلس مسلمان بھی مستحقِ صدقہ، تقسیم، تعزیم تھا۔ یہ تمام باتیں اراہی قسم کے تمام ہندوستانی نوجوان برکتیں، خوبیاں تقریباً ہمہ پیش کسی موجد، تھیں، اور یہ محض اس لئے کہ مسلمانوں کا ایک اسلامی مرکز ہی موجود تھا جس کے ساتھ تمام مسلمان وابستہ تھے، جتنا ہی نوجوانی برہات سے، ہاں تھے، انتشار اور پرانگی کی نحوست اور منت سے محفوظ تھے، یقیناً آخر مسلمانوں

کی بد اعمالی و غفلت شعاری کی وجہ سے یہ نعمت عظمیٰ ان کے ہاتھوں سے چھین گئی،
 ہاں اللہ لا عبر ما تقوم حتی بعیروام بأفسسہ (یعنی بیشک اللہ تعالیٰ کسی قوم
 کی حالتوں کو نہیں بدتر جب تک کہ وہ خود اپنی حالتوں کو نہیں بدتے)۔

یہ اصل قانون کارفرما ہوا، اسلامی حکومت زائل ہوئی اور ہندوستان پر
 انگریزی حکومت بمنزلہ عذاب الہی مسط ہو گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کل جو تخت
 نشیں تھے آج خاک نشیں ہیں، کل جو آزاد حکمران تھے آج وہ غلام اور بدترین
 غلام ہیں، کل تک جو ہزاروں غرباء و فقراء کے دامنوں کو کیم و زر سے
 بھر دیا کرتے تھے آج وہ خود فقیہ بن گئے ہیں، کل جن کی عبادت گاہیں تھیں
 وہ پر رونق تھیں آج وہ سنسن اور ویران ہیں، کل جن کی مسجدوں میں نہایت
 رونق اور دیندارانہ و مؤذن مقرر کرتے آج اکثر جگہوں میں روٹی کے چند ٹکڑوں
 کے لئے محض بیعنام اور نا اہل لوگ امامت و مؤذنتی کے لئے لڑ رہے ہیں، کل تک
 جو قومیں مسلمانوں سے آنکھ بھی برابر نہیں کر سکتی تھیں، آج وہ ان کے گروہوں و
 وقتی ہیں، قربانی کا نو بند کرتی ہیں، قبرستان پر قبضہ کر کے ہل چلانے کی فکر کر
 رہی ہیں، کل جن کی عدالتوں میں غیر اقوام اپنے قضیوں اور جھڑپوں کی دادرسی
 کے لئے حاضر ہوتے تھے، آج وہ خود غیروں کی نمائندگی و ریکی عدالتوں میں نہایت
 بے غیرتی کے ساتھ ہوں، کربا حاضر ہوتے ہیں، کل تک جو غیر اسلامی قوانین کی
 تنفیذ یا تعمیل کو ظلم و فساد یا فحش سمجھتے تھے، آج وہ بلا کسی جھجک کے ان پر عمل

کر رہے ہیں، اور کل تک جو لوگ غیر مسلم کے فیصلوں کو مسلمانوں کیلئے شرعی وغیرہ نافذ و باطل سمجھتے تھے آج وہ خود بلا تکلف ان کو جائز سمجھتے ہیں تا آنکہ تفریق بین الازواجین اور فتح نکاح کے باب میں بھی غیر مسلم حکام کی چوٹوں پر جہہ سالی کو جائز بلکہ شریاد فخر سمجھنے لگے۔

الغرض مسلمانوں کی حکومت نیازا کل ہوئی کہ ان کا قومی شیرازہ بالکل بکھر گیا، اور ایسی پراگندگی پھیلی کہ اجتماعیت و مرکزیت کی کوئی صورت باقی نہیں رہی، چہ اس انتشار اور پراگندگی کے جو نتائج تھے وہ ظاہر ہوئے، اسی لئے ایم جہیت کے ایک شاعر نے یہ خوب کہا ہے

ونس بصلح قوم فوصی لا سراہ ہم

ولا سراہ ہم ادا حیا ہم سادو

یعنی جو قوم پراگندہ اور منتشر رہتی ہے جن کا کوئی سرکار نہ ہو وہ مرکز فوز و فلاح نہیں پاسکتی ہے اور نہ وہ قوم سرکار و ان کی پاسکتی ہے جس کی سیاست محض جاہلوں کے ہاتھ میں ہو۔ پس اس انتشار اور پراگندگی کی وجہ سے جو چھ بھی برائیاں پیدا ہوں اور جس قدر تباہی و بربادی ہو، زیادہ تر و رسوائی ہو، قومی و مذہبی کاموں میں رخنے پڑ جائیں، تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ اسی لئے دین اسلام نے (جس کی تعلیمات دنیا و آخرت کی بھدنی کی نہیں ہیں) اجتماع قومی و مذہبی انجام کے قیام و بقا کے لئے بہت زیادہ تاکید کی ہے، منتشرانہ و پراگندگی کی زندگی گزارنے کو اس نے غیر اسلامی زندگی قرار دیا ہے، اور حکم دیا ہے کہ مسلمان جہاں

اور جس جگہ بھی رہیں جماعتی و اجتماعی زندگی بسر کریں تاکہ اگر سفر میں بھی مسلمان ساتھ ہوں تو ایک شخص کو اپنا امیر بنائیں اور اس کی امارت کے ماتحت سفر کریں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے ان اسلامی ملکوں کے لئے جہاں کفار تسلط ہو جائیں بحفاظت انصوص و احکام جماعت و اجتماع یہ حکم دیا ہے کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ خود اپنے لئے مسلمان و ان منتخب کر کے ولایت شرعیہ قائم کریں، ہندو علمائے ہند میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ و اعزیز پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے ہندوستان میں انگریزوں کے قدم آتے ہی یہ فتویٰ دے دیا تھا کہ مسلمان اپنا و ان منتخب کر کے اس کی ولایت کے ماتحت اپنے جماعتی و اجتماعی کاموں کو انجام دیں حالانکہ ان کے زمانہ تک انگریزوں کا پورا تسلط بھی ہندوستان میں نہیں ہوا تھا، لیکن قرآن بتا رہے تھے کہ یہ قوم مسطہ ہو کر رہے گی۔

اس لئے ہندوستان میں انگریزوں کے تسلط کے بعد ہی چاہئے تو یہ تھا کہ مسلمان خود اپنا کوئی امیر منتخب کر کے جماعتی و اجتماعی نظام قائم کر لیتے، تاکہ پراگندگی اور انتشار کی حسرت سے محفوظ رہتے اور ان خرابیوں سے بھی بچتے جو وازم انتشار ہیں، چنانچہ بعض اکابر ہند نے اس اہم فریضہ کی طرف توجہ بھی کی اور اس کے بابت فتاویٰ بھی لکھے، مگر حکومت اسلامیہ کے زوال اور انگریزوں کی استیلاء و تسلط کے بعد فطرتاً و طبعاً جو وہمن اور کمزوری ان میں پیدا ہو گئی تھی اس نے تمام بڑے بڑے ذی ہوش مسلمانوں کو بھی کوشہ نشین بنادیا اور اس کے

بعد پھر ۱۸۵۷ء کے مظالم نے تو بڑے بڑے جرئی و بہادر مسلمانوں کو بھی پست
 ہمت بنا دیا، اس وقت مسلمانوں کی جو حرکت جماعتی نظام کے قیام کے لئے ہوتی
 انگریز اس کو نہایت مشتبہ نگاہوں سے دیکھتے، اور قبل اس کے کہ کوئی جماعتی
 تحریک بار آور ہو اس کے محرمین کے لئے سوں کا تختہ ہوتا یا جیل خانوں کی کان
 کوٹھ کی یا جزیروا اندمان کی جلا وطنی۔

اور جب انگریز ۱۸۵۷ء کا غمہ اچھی طرح نکال چکے اور کسی قدر ان کے
 ٹھنڈے ہوئے تو تاج برصانیہ اور اس کے باختیار نمائندوں کی طرف سے
 بند و ستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں کی اشک شونی کے لئے نہایت شاندار الفاظ
 کے ساتھ اعلانات ہوئے جس سے ان کو مطمئن کر کے اپنے پیروں پر
 کھڑے ہونے سے غافل کرنا مقصود تھا، اور یہ کہ بند و ستانیوں کو نافل رکھ کر
 شیعہ برطانیہ کے بیچہ گرفت کو مضبوط کیا جائے، چنانچہ یہ مقصد اس کا کوئی پورا نہ
 اور خصوصیت برصانیہ پوری قوت کے ساتھ بند و ستان پر مسلط ہو گئی، پھر کیا تھا جو
 بعض اندامی ادارے مسلمانوں کے لئے خصوصیت سے باقی رکھے گئے تھے، ان
 بھی ایک ایک کر کے اٹھا دیئے گئے، نہ محکمہ قضا رہا، نہ محکمہ صدر اسد و ر، نہ
 وقف کا فنڈ باقی رکھا گیا، نہ جنوں کے ساتھ مشقی اسد و کا عہدہ، انگریز یہ چند
 سہولتی چیزیں جو حسب معاہدہ سب وعدہ انگریزوں نے باقی رکھی تھیں سب ان
 سب ایک جہنیش قلم سے زائل ہو گئیں، اسی کے ساتھ جاگیروں و رزمینداروں

کی ضبطی کے بعد جو کچھ دولت پچی کچی تھی وہ بھی ختم ہو گئی، اب نوبت یہاں تک پہنچ چکی تھی کہ ہندی غیر مسلم اقوام اپنی جبلی عادت کے مطابق انگریزوں کی خوشامد کر کے برسرِ اقتدار ہو گئے تھے، اور وہ جو کل نظر بھی برابر نہیں کر سکتے تھے مسلمانوں کے منہ آنے لگے، سر چڑھنے لگے۔ گویا جب سر سے پانی گزر گیا تو مسلمانوں کی آنکھیں کھلیں وار سوچنے لگے کہ اب کیا تدبیر کی جائے، ان مفاسد کا کیونکہ سد باب ہو۔

چنانچہ اس وقت سے برابر زعمے مت اپنی عقل و دانش سے مختلف قسم کی تدبیریں کرتے رہے اور مسلمانوں کو ابھر کر حرکت عمل پیدا کرنے کے بہت سے طریقے اختیار کئے۔

۱۰۔ اسی اثناء میں علماء ربانین جو حقیقت اپنی مٹی ذمہ داریوں اور اجتماعی اداکار کی واقفیت کی بنا پر انتشار دور کرنے اور ولایت شریعہ قائم کرنے کے زیادہ ذمہ دار تھے وہ بھی غافل نہیں رہے، مگر عامہ مسلمین میں احساس کانہ ہونا، پھر حکومت کے جور و استبداد کا خوف، یہ ایسی چیزیں تھیں جن کی وجہ سے اس کی طرف دفعہ قدم بڑھانا کوئی آسان کام نہ تھا، اس لئے اصل مقصد کی طرف قدم بڑھانے سے پہلے رفع جمود و پیدائش احساس کے لئے بطور تمہید بعض نہایت اہم کام ان حضرات نے بھی شروع کیا، مگر حالت کی نامساعدت، رفقاء کے کارن عدم مطاوعت نے اس کا موقع نہیں دیا کہ قیام ولایت شریعہ کا اعلان کیا جائے۔

آخر صوبہ بہار میں ہنود کی تاریخی ہنگامہ آرائیوں نے جو آرہ رنٹ (فساد آرہ) سے مشہور ہے، اور جو قدرتِ اہیہ کی طرف سے ایک سخت تازیانہ تھا، علماء ہند یا مخصوص علماء بہار کی آنکھیں کھول دیں، جس کی وجہ سے ایک مرتبہ پھر قیام نظام شرعی و قومی کا خیال پیدا ہوا، چنانچہ بحمد اللہ چند ساوہ کی پیہم کوشش و تبادلہ خیالات کے بعد ۱۹ ماہ شوال ۱۳۳۹ھ کو وہ مبارک ساعت آئی جس میں علماء کرام و مشائخ عظام اور داعیان بہار کے علاوہ بعض بیرونی علماء کرام کی باہمی مشاورت سے بمقام پٹنہ جمعیت علماء بہار کے اجلاس خصوصی میں امیر شریعت کا متفقہ طور پر انتخاب ہوا، نیابتِ بیعت عامہ دکن، محکمہ شرعیہ کے قیام کا اعلان ہوا، اس طرح پر یہ نعمتِ عظمیٰ سب سے پہلے تمام ہندوستان کی سر زمین میں صوبہ بہار کو ملی جو شاید قسم ازل نے ہی ظاویت اسی کے لئے ودیعت رکھی تھی، اس نعمت کا جس قدر بھی شکریہ ادا کیا جائے کم ہے۔

قیامِ ادارت شرعیہ اور اس کی تحریک کی یہ ایک نہایت مختصر تاریخ ہے جس سے صرف اس کی اہمیت و ضرورت پر متنبہ کرتے ہوئے یہ بتانا مقصود ہے کہ اہل علم حضرات اس فریندہ سے کلیۃً و قطبۃً نافل نہیں رہے اگرچہ وہ موانع و مشکلات کی وجہ سے اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہوئے، اور جو چیز ڈیڑھ سو برس قبل ہونی چاہئے تھی اس کا ظہور اب ہوا، اور وہ بھی تمام ہندوستان کے ایک صوبہ میں۔ ”دلٹ فصل سے بڑیہ میں بناء۔ وعل اللہ یحدث بعد دلٹ امر۔“

الغرض اواخر شوال ۱۳۳۹ھ میں امیر شریعت اول کا انتخاب ہوا، اس کے بعد محکمہ شریعیہ قائم ہوا اور عملی کام شروع ہوا۔ اور آج بحمدہ ترقی پاتا ہے سال ڈیڑھ ماہ ابتدائے یوم انتخاب امیر شریعت کو ہوئے، ہم چاہتے ہیں کہ ایک مختصر اور اجماعی فہرست ثمرات و نتائج کی پیش کریں جو اس نئے اجتماع علی اور محکمہ شریعی کی برکت سے ظاہر ہوئے جس سے معلوم ہوگا کہ اسلام اور مسلمانوں کو کس قدر فائدہ پہونچا۔

زلزلے اور حادثے

ایک تاریخی جائزہ

إن فی ذلک لعبرة لأولی الألباب.

بہار میں جو زلزلہ ۲۸ رمضان المبارک ۱۳۵۲ھ کو آیا جس کے متعلق مختلف آراء کا اظہار کیا گیا ہے۔ اس حادثہ کبریٰ سے عبرت پکڑنے کے بجائے مزید گمراہی پھیلائی جا رہی ہے۔ اس لئے اس قسم کے حوادث کے متعلق نقیب کی اشاعت ہذا میں ایک اہم مقالہ شائع کیا جا رہا ہے۔ اس سلسلہ میں ضرورت معلوم ہوئی کہ زلازل و حوادث کی ایک تاریخی فہرست بھی دے دی جائے تاکہ اہل فکر خود غور کر سکیں کہ اسلامی روایات و احادیث میں اس قسم کے حوادث کے جو اسباب بتائے گئے ہیں کیا ان کی صداقت میں کوئی شبہ ہو سکتا ہے؟ مگر غور کرنے والوں کو چاہئے کہ ان تاریخی حوادث و زلازل کے مطالعہ کے ساتھ اوائل دوسری صدی ہجری سے لے کر اواخر نویں صدی ہجری تک عمرانی و تمدنی تاریخ پر بھی ایک گہری نگاہ ڈالیں کہ ارباب حکومت ظلم و عدوان کے علاوہ کن کن شدید گناہوں میں عموماً مرتکب تھے، امراء و رؤساء اور عام پبلک کا عموماً کیا حال تھا۔ جھوٹے نبی اور ہمدی کس قدر پیدا

ہوئے اور وہ سب کچھ ہو رہا تھا جس سے بچنے کے لئے خبر دی گئی تھی۔ اس فہرست کے دیکھنے سے معلوم ہو گا کہ ان زلازل و مہالک میں بہت سے ایسے شدید ہیں کہ ان کے مقابلہ میں بہار کے زلازل کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اس فہرست میں جتنے زلازل و حوادث درج کئے گئے ہیں وہ وہی ہیں جن کو علامہ سیوطی نے ذہبی ابن کثیر اور ابن جوزی وغیرہ کے حوالوں سے تاریخ الخفاء میں اپنی اپنی جگہ نقل کیا ہے۔ اور غالباً دو تین واقعات ایسے ہیں جو دیگر علماء کی تحریروں سے ماخوذ ہیں۔

(۱) ۱۳۰ھ کو دمشق میں نہایت سخت زلزلہ آیا۔ بہت سے مکانات منہدم ہو گئے۔ بڑے بڑے پتھر گر پڑے۔ اور عجیب عجیب واقعات کا ظہور ہوا۔

(۲) ۱۳۱ھ کو پھر وہیں سخت زلزلہ آیا جس سے بہت کچھ نقصان ہوا اس زلزلہ میں قدرت کی کرشمہ سازی کا ایک خاص واقعہ قبل ذکر ہے کہ مسجد کی چھت پیسے پھٹ گئی اور اس قدر شکاف ہو گیا کہ نیچے سے آسمان صاف نظر آنے لگا۔ پھر ایک دوسرا جھٹکا زلزلہ کا ایسا آیا کہ اس مسجد کی چھت جو پھٹ گئی تھی پھر جٹ گئی اور اس کا شکاف بالکل بند ہو گیا۔

(۳) ۱۸۰ھ کو مصر میں نہایت سخت زلزلہ آیا جس سے سخت تباہی ہوئی۔ اسکندریہ کا نہایت مستحکم مینارہ بھی اس میں منہدم ہو گیا۔

(۴) ۲۰۳ھ کو خراسان اور بلخ میں نہایت سخت زلزلہ آیا جس سے مکانات منہدم ہو گئے۔ تقریباً ایک چوتھائی شہر نیست و نابود ہو گیا۔ بلخ کی جامع مسجد منہدم ہو گئی۔

(۵) ۲۳۲ھ کو ایسا سخت زلزلہ آیا کہ دمشق کے مکانات منہدم ہو گئے اور اس سے دب کر بے شمار مخلوق ہلاک ہو گئی، شہر انطاکیہ تباہ ہو گیا۔ جزیرہ میسومیا میں آگ لگ گئی جس سے تباہی آئی، اور موصل میں تو اس زلزلہ سے پچاس ہزار آدمی ہلاک ہوئے۔

(۶) ۲۳۴ھ کو عراق میں ایسی بادل سموم چلی جو ایران و شام تک پہنچی، جس سے کوفہ، بصرہ، بغداد، ہمدان، سنجا، موصل کی تمام زراعتیں جل کر خاکستر ہو گئیں۔ جانور اور بے شمار انسان ہلاک ہو گئے۔ پچاس روز تک یہ آفت مسلط رہی تمام لوگ کسب معاش سے معذور، بازار مسدود، مسافرین ہلاک ہوئے راستہ چن بند ہو گیا۔

(۷) ۲۳۵ھ کو عسقلان میں ایک ایسی آگ نمودار ہوئی جس نے تمام گھروں اور کھلیانوں کو جل کر خاک بنا دیا۔ یہ آگ تہائی رات تک مسلط رہی۔

(۸) ۲۴۰ھ کو مغرب، ارمینہ اور عراق میں نہایت خوفناک اور تباہ کن سماوی وارضی آفتیں نازل ہوئیں۔ شہر خلاط (ارمینہ) میں نہایت خوفناک آواز پیدا ہوئی جو غلہ بازار کے ساتھ ہو گا، جس سے ہزاروں انسان مر گئے، مغرب کے سترہ گاؤں زمین میں دفن ہو گئے۔ اور عراق میں تو مرغی کے انڈے کے برابر اولے برساے گئے۔

(۹) ۲۴۱ھ میں تاروں میں تموج پیدا ہوا اور اس کثرت سے تارے گرتے نظر آئے جس طرح ٹڈیاں گرتی ہیں، اور رات کے اکثر حصہ میں یہ ہولناک واقعہ ہوتا

رہا جس سے لوگ بہت خائف ہوئے، کیونکہ خلاف معمول واقعہ تھا۔

(۱۰) ۲۴۵ھ کو تو تمام دنیا میں سخت ترین زلزلہ آیا جس سے اکثر شہر غارت

ہو گئے، بڑے بڑے قلعے اور پل تباہ ہو گئے۔ انھار کیہ کا ایک پہاڑ اس طرح گرا کہ وہ سمندر میں جا پڑا۔ اس زلزلہ میں سخت ترین آواز بھی سنائی دی، مصر اور بلخ کے بہت سے لوگ اس آواز کی دہشت سے مر گئے۔ مکہ معظمہ کے نہروں کا پانی خشک ہو گیا۔ اس مصیبت کے وقت خلیفہ متوکل نے عرفات سے مکہ تک پانی کی بہم رسانی میں ایک لاکھ دینار خرچ کئے۔

(۱۱) ۲۷۱ھ کو عراق میں پھر ایسا سخت زلزلہ آیا جس کی وجہ سے ہزاروں

انسان دیواروں سے دب کر مر گئے۔

(۱۲) ۲۸۰ھ کو دبیل (علاقہ شام) میں عجیب عجیب مہلک آفت کا ظہور

ہوا، سب سے پہلے فضا میں ظلمت و تاریکی چھا گئی جس سے لوگ پریشان ہو گئے۔ یہ حالت عصر تک باقی رہی۔ اس ظلمت کے بعد سیاہ ہوا چلنے لگی جو تھائی رات تک رہی۔ اس کے بعد سخت زلزلہ آیا جس سے تقریباً تمام شہر تباہ و برباد ہو گئے۔ شکستہ مکانوں کے ملبے کے نیچے سے جتنی لاشیں برآمد ہوئیں ان کی تعداد ایک لاکھ پچاس ہزار تھی۔

(۱۳) ۲۸۱ھ میں مقام رے اور طبرستان کے نہروں اور کنوؤں کا پانی دفعۃً

غائب ہو گیا۔ لوگ بھوکے پیاسے مرنے لگے تا آنکہ لوگوں نے مردار کھایا۔

(۱۴) ۲۸۲ھ کو مصر میں ایک آفت یہ نازل ہوئی کہ گہری سرخی در دیوار

پر نمودار ہوئی، تا آنکہ ہر انسان کو دوسرے کا چہرہ سرخ نظر آنے لگا۔ لوگ گھبرا کر توبہ و استغفار کرنے لگے۔ آخر اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا اور یہ حالت دور ہو گئی۔ اس سرٹ کی آفت عصر سے رات تک رہی۔

(۱۵) ۲۸۵ھ کو بصرہ میں زرد ہوا نمودار ہوئی۔ پھر اس کے بعد سبز رنگت کی ہو ظاہر ہوئی پھر اس کے بعد سیاہ رنگ کی چلنے لگی، اور بہت سے دیگر شہروں تک یہ آفت پھیل گئی۔ اس کے بعد اتنے بڑے بڑے اوے بر سے کہ ایک ایک کا وزن ڈیڑھ سو درہم کے برابر تھا۔ اس سنگ باری میں ایک عجیب و غریب یہ بات تھی کہ بعض گاہوں میں سیاہ و سفید دونوں قسم کے پتھر بر سے، معصوم نہیں کتنے انسان ہلاک ہوئے، درختوں کے متعلق صراحت ہے کہ پانچ سو کھجور کے درخت اس طوفانی ہوا سے جڑ سے اکھڑ کر گر پڑے۔

(۱۶) ۲۸۹ھ کو بغداد میں نہایت سخت زلزلہ جو چند دنوں تک آتا رہا، خدا جانے مکانوں اور جانوں کا کس قدر نقصان ہوا ہو گا تفصیل درج نہیں ہے، اور اسی سال صومالیہ میں ایسا سخت ہوا کا طوفان آیا کہ تمام نخلستان تباہ ہو گئے، جس کی نظیر اس سے پہلے نہیں ملتی ہے۔

(۱۷) ۲۹۲ھ کو دجلہ میں ایسا سخت طغیان آیا کہ ۲۱ ہاتھ پانی معمول سے زیادہ آیا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام بغداد غرق آب ہو گیا اور عمارتیں گر پڑیں۔

(۱۸) ۳۰۰ھ میں دینور (بلاد عراق) کا پہاڑ زمین میں دھنس گیا اور اس کے نیچے سے اس کثرت کے ساتھ پانی کا سیلاب آیا کہ بہت سے گاؤں و آبادیاں غرق آب

ہو گئیں۔

(۱۹) ۳۰۴ھ کو بغداد میں ایک نہایت خطرناک جانور نمودار ہوا جس کو لوگ زب ب کہتے تھے جو چھوٹے بچوں کو کھا جاتا تھا۔ عورتوں کے پستانوں کو کاٹ لیتا۔ مکانوں کے چھتوں پر شب کے وقت دکھائی دیتا تھا۔ تمام لوگ اس کی مصیبت اور خوف سے ہر وقت خائف رہتے۔ شب و روز حراست و نگرانی کرتے، اور اس کے بھگانے کے لئے طاشے جاتے۔ چند راتوں تک یہ مصیبت مسلط رہی۔

(۲۰) ۳۱۴ھ میں موصل کے قریب دریائے دجلہ کا پانی بالکل منجمد ہو گیا تا آنکہ دجلہ کے جانوروں نے اس طرح عبور کیا جس طرح وہ خشکی پر چلتے پھرتے ہیں۔

(۲۱) ۳۲۳ھ جمادی الاول کو بغداد میں نہایت سخت ہوا چلی۔ تمام فضا و مکانات تاریک ہو گئے، اور یہ حالت عصر سے مغرب تک قائم رہی۔ پھر اسی سال ماہ ذیقعدہ شب کے وقت ساری رات اس کثرت سے تارے ٹوٹے رہے جس کی نظیر کبھی دیکھی نہیں گئی تھی۔

(۲۲) ۳۲۹ھ کو بغداد میں اس زور کا سیلاب آیا کہ سارے بغداد غرق آب ہوا، ۹ ہاتھ پانی بلند ہو گیا۔ تمام مکانات و عمارتیں منہدم ہو گئیں۔ بے شمار انسان اور جانور ہلاک ہوئے۔

(۲۳) ۳۳۴ھ کو بغداد میں اس شدت کا قحط پڑا کہ انسانوں نے مردار اور

گوبر تک کھایا (اللهم احفظنا) اور مردہ لاشوں کے ڈھیر راستہ میں پڑے رہے، کوئی اٹھانے والا نہ تھا۔ بہت سی مردہ لاشوں کو کتوں نے کھایا۔

(۲۴) ۳۴ھ کو مصر میں نہایت سخت اور خوفناک زلزلہ آیا جس سے تمام عمارتیں اور مکانات منہدم ہو گئے، اور تین گھنٹہ تک یہ زلزلہ باقی رہا۔ یہاں تک کہ لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف دعا، استغفار کے لئے متوجہ ہوئے تو یہ بلا دور ہوئی۔

(۲۵) ۳۶ھ کو ایشیائے کوچک میں نہایت خوفناک زلزلہ و مہالک نازل ہوئے۔ رے، طالقان، حلوان میں نہایت ہلاکت خیز زلزلہ ہوا۔ علاقہ رے کے ڈیڑھ سو گاؤں مسلم زمین میں دھنس گئے۔ طالقان جہاں کھوں کی آبادی تھی، وہ بھی دھنس گیا، صرف ۳۰ آدمی زندہ بچے۔ اور حلوان کی بھی اکثر آبادی دھنس گئی۔ زمینیں ایسی پھینسیں کہ مردوں کی ہڈیاں باہر پھٹکائیں، گویا ”اخرجت الارض اطفالها“ کی تصدیق لوگوں کے آنکھوں کے سامنے تھی، اور جانب کثرت سے پانی کے چشمے ابل پڑے۔ نواح رے میں ایک خاص واقعہ اس زلزلہ کبریٰ کا یہ ہوا کہ ایک پہاڑ گر پڑا۔ اور ایک گاؤں مکانات و تمام آدمیوں اور سامانوں کے ساتھ زمین سے اڑ کر آسمان و زمین کے مابین معلق ہو گیا۔ پھر دو نیچے گرا اور دھنس گیا۔ اور زمین میں بے شمار بڑے بڑے شکاف و دراز ہو گئے جس سے بدو و درپانی اور سخت دھوؤں نکلتی رہا (بعوذ باللہ من مسخطہ) اور اسی سال دریا کا پانی ۸۰ ہاتھ کے قریب گھٹ گیا تا کہ دریا میں پہاڑ و جزائر نمودار ہو گئے تھے اور ایسی چیزیں ظاہر ہوئیں جو کبھی نہ دیکھی گئیں نہ سنی۔

(۲۶) ۳۷ھ کو ایشیائے کوچک میں پھر سخت زلزلہ آئے، خاص کر قم،

حوان، بلاد جہاں جو آج کل بلاد عراق کے نام سے مشہور ہے، جس میں بلاد الصہبات، زنجیان، قزوین، ہمدان، دینوز، قرمیس، رے وغیرہ شامل ہیں۔ نہایت سخت زلزلے ہوئے جن سے بے شمار مخلوق تباہ و برباد ہو گئی۔ اسی سال ایک دوسری آفت ٹڈیوں کی نازل ہوئی جس نے تمام غلوں و زراعت کو چاٹ لیا۔

(۲۷) ۳۵۹ھ کو عراق میں ایک بہت بڑا تارہ ٹوٹا جس نے رات کو دن بنادیا، اس کی روشنی سورج کے مانند تھی، اور اس کے ٹوٹنے کے بعد نہایت سخت آواز سنائی دی جس طرح رعد کی آواز ہوتی ہے۔

(۲۸) ۳۵۸ھ کو عراق اور مسبو میں نہایت بڑا ناک آفتیں نازل ہوئیں، نہایت شدید ہوا کا طوفان فہم الصلح میں آیا جس نے وجہ کے پانی کو زلادیا، تا آنکہ دریائے دجلہ کی زمین کھل گئی اور بہت سی کشتیاں غرق آب ہوئیں، اور ایک چھوٹی کشتی جس پر جانور مدے ہوئے تھے از گنی اور ارغش خونخوئی میں جا کر گری جو چند دنوں کے بعد وہاں پانی کئی۔ ہر د اور بغداد کو بادِ سموم نے تباہ کر دیا اور قیہ کی وجہ سے بغداد میں موت کا واقعہ ہوئی۔

(۲۹) ۳۵۵ھ کو دریائے دجلہ کا پانی خشک ہو گیا، جزائر نکل آئے، جس کو لوگوں نے برایہ پر بندہ ست کیا۔ جو بالکل غیر معمولی بات تھی۔

(۳۰) ۳۵۶ھ کو مصر میں نہایت قحط پڑا جو سات سال تک مسطر رہا۔ عزیز مصر کی حکومت کے زمانہ میں جو قحط پڑا تھا جس کا قحط قرآن مجید میں مذکور ہے۔ اس کے بعد یہ قحط تکرار پٹ سے بڑھا ہوا۔ اس میں انسان نے انسان کو کھایا۔ ایک

ایک چپاتی کی قیمت پچاس پچاس اشرفی تھی۔

(۳۱) ۳۵۸ھ کو چاند کے مانند ایک نیا تارہ نمودار ہوا جس کی روشنی بہت

تیز تھی جس سے لوگ بہت خوفزدہ ہوئے، دس روز تک اس کی خوف کی باقی رہی پھر
آہستہ آہستہ اس کی روشنی کم ہوئی تاںکہ غائب ہو گئی۔

(۳۲) ۳۶۰ھ کو شہرِ رمدہ میں نہایت سخت اور خوفناک زلزلہ آیا جس سے

تمام شہر تباہ ہو گیا، صرف رمدہ میں ۲۵ ہزار انسان ہلاک ہوئے۔ کنوؤں کے
منڈیروں سے پانی ابل ابل کر بہنے لگے۔ ایک طرف یہ طغیانی، دوسری طرف دریا کا پانی
ساحل سے ایک دن کی مسافت تک پیچھے ہٹ گیا۔ خشک زمین نکل آئی، مچھلیاں خشکی
پر تڑپنے لگیں۔ ایسی ہولناکی کے وقت میں بھی ان مچھلیوں کو نعمتِ غیر مترقبہ سمجھ کر
ان کے سمیٹے کیلے کچھ لوگ دوڑ پڑے۔ جب مچھلیوں کے پاس پہنچے تو دریا کا پانی ان
پر لوٹ آیا اور سب کے سب ہلاک ہو گئے۔ نہ معلوم آج کل مغرب زدہ قرآنی حکایت
متعلق غرقِ فرعون میں کیوں شک کرتے ہیں۔ قرآن پر اُرا ایمان نہیں ہے تو تاریخ
تو ان کے نزدیک قابلِ تسلیم ہے۔ کیا یہ تاریخی واقعہ قصہ فرعون سے مشابہ نہیں
ہے؟

(۳۳) ۳۶۶ھ میں دریائے جہلم میں غیر معمولی طغیانی آئی تاںکہ ۳۰

ہاتھ پائی لوپر چڑھ آئے۔ تمام بغداد غرق آب ہو گیا، تمام اموں اور جانوروں کے
شکار انسانی جانیں تباہ و ہلاک ہوئیں، چھ دو گولے کشتیوں میں پہنچے اور جمعہ شب
نماز جمعہ جہاز پر پانی کے اندر پڑ گئی۔ خلیفہ وقت، راجا و راجہ میں دریائے

کرنے لگے۔ تاآنکہ اس طغیانی کی مصیبت زائل ہو گئی، مگر بغداد صرف اینٹوں کا ایک ڈھیر تھا۔ ایک لاکھ سے زائد مکانات برباد ہوئے۔

(۳۴) ۸۷۷ھ کو بغداد میں نہایت سیاہ ہوا چلی۔ برق و رعد اور صواعق کے اشتداد نے لوگوں کے حواس گم کر دیئے۔ اسپر مزید آفت یہ نازل ہوئی کہ فضا آسمانی سے بالو اور مٹی کی بارش ہونے لگی۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ بس اب قیمت آبی گئی۔ یہ حالت تین گھنٹہ مسلسل عصر کے بعد تک باقی رہی۔ امام ابو بحر طوسی نے اس واقعہ کا خود مشاہدہ کیا جسکو انھوں نے اپنے ”امانی“ میں ذکر بھی کیا ہے۔

(۳۵) ۵۰۴ھ کو مصر میں نہایت سیاہ ہوا چلی جس سے دنیا تاریک معلوم ہونے لگی۔ انسان کو خود اپنا ہاتھ نظر نہیں آتا تھا، لوگوں کا دم گھٹنے لگا۔ اسی کے ساتھ دوسری بلا یہ نازل ہوئی کہ آسمان کی سمت سے سروں پر ریت اور باورسنے لگے۔ اب لوگوں کو ہلاکت کا یقین ہو گیا۔ لیکن یہ کیفیت تھوڑی دیر رہی پھر اس میں کمی ہوئی، اور سیاہی زردی سے بدل گئی۔ آخر یہ مصیبت زائل ہوئی، عصر سے مغرب تک یہ واقعات ہوئے۔

(۳۶) ۵۱۱ھ میں نہایت سخت سیلاب آیا جس سے شہر سنجار اور اسکی شہر پناہ غرق ہو گئے اور ہزاروں مخلوق ہلاک ہو گئی۔ اس سیلاب میں شہر پناہ کے پھانک کا کواڑ چند کوس بہہ گیا اور چند ساول کے بعد مٹی کے نیچے سے برآمد ہوا۔ اس حادثہ میں ایک عجیب واقعہ اللہ کی شان ربوبیت سے یہ ظاہر ہوا کہ ایک چھوٹا بچہ جو تخت پر تھا۔ تخت سمیت سیلاب میں بہہ گیا اور آخر ایک زیتون کے درخت میں پھنس کر رکا، اور وہ لڑکا

صحیح و سالم رہا اور بڑی عمر تک زندہ رہا۔

(۳۷) ۵۲۴ھ کو شہر موصل میں آگ کی بارش ہوئی جس سے شہر کے

بہت سے محلوں کے سینکڑوں گھر جھک خا کستر ہو گئے۔ اور اسی سال بغداد میں اڑنے والے ٹھونڈے نمودار ہوئے۔ جس کے دوڑ تک تھے جس نے بہت سے لڑکوں کو ہلاک کر دیا اور تمام لوگ اس آفت سے خوفزدہ ہو گئے۔

(۳۸) ۵۲۹ھ کو بغداد و نواح بغداد میں آفات ارضی و سماوی کا ایک تانتا

بندھ گیا، برق و باد اور زلزلوں نے شہروں میں انقلاب عظیم برپا کر دیا۔ تمام لوگ حواس باختہ ہو گئے۔ مساجد و جوامع میں نماز و خطبے بند ہو گئے۔ اس واقعہ کی ہوسناک اور تباہ کاری کا اندازہ اس امر سے کیا جاسکتا ہے کہ سلطان سنجر نے اپنے بھائی ملک مسعود کے ایک خط میں انھیں واقعات کو اس طرح لکھا ہے :

فقد طهر عدنا من الآفات السماوية والأرضية ما لا طاقة لنا
بسماع مثلها فضلا عن المشاهدة من العواصف و البروق و الزلازل و دام
ذلك عشرین یوما و تشویش العساكر انقلاب البلدان و لقد خفت علی
نفسی من جانب الله و ظهور آیاته

یعنی ہمارے سامنے آسمانی اور ارضی بہت سی ایسی نشانیاں ظاہر ہوئیں کہ جس کے سننے کی ہمیں تاب نہیں ہے۔ چہ جائیکہ ان کے دیکھنے کی۔ یہ آفات و آیات کیا ہیں، تیز ہوائیں، بجلیاں اور زلزلے جو بیس روز تک ہوتے رہے اور جس سے تمام فوج پریشان اور مشوش ہو گئی اور شہروں میں انقلاب عظیم برپا ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کی طرف

سے سخط و غضب اور آیات اللہ کے ظہور سے میں اپنی ہدکت سے ڈرتا ہوں۔

(۳۹) ۵۳۳ھ کو مقام محتر میں بیس کوس تک سخت زلزلہ آیا، جس سے

بہت سے مخلوق ہدک ہو گئے، اور شہر محتر زمین میں دھنسا دیا گیا، اور اس کی جگہ سیاہ پانی کی ایک جھیل نمودار ہو گئی (نعوذ باللہ من سخطہ)۔

(۴۰) ۵۳۴ھ کو بغداد میں پھر شدید زلزلہ آیا اور تقریباً دس مرتبہ اس کا

شدید جھٹکا ہوا۔ نہ معلوم کس قدر جان و مال کا نقصان ہوا ہوگا۔ اس زلزلہ کی شدت کا یہ عالم تھا کہ مقام حلوان کا ایک پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑا۔

(۴۱) ۵۳۵ھ کو فرعون کی طرح یمن میں قدرت الہی کی یہ نشانی ظاہر

ہوئی کہ خون کی بارش ہوئی، تمام زمین خون سے رنگین ہو گئی اور اس خون کے داغ و نشان لوگوں کے کپڑے پر باقی رہے۔ گویا "فارسلسا علیہم الطوفان والجراد والقمل و الصفادع و الدم آیات مفصلات فاستکبروا وکانوا قوما مجرمین" (اعراف ۱۶)

نہ معلوم آج کل کے مغرب زدوں کو ان تاریخی واقعات کی خبر ہے یا نہیں؟

(۴۲) ۵۶۶ھ کو بغداد میں نہایت شدید سرخی آسمان پر ظاہر ہوئی، اور

سرخی اسقدر تیز تھی کہ اس کی روشنی دیواروں پر پڑتی تھی۔

(۴۳) ۵۶۹ھ کو بغداد اور نواح بغداد میں چند قسم کے آفات آئے۔ (۱)

تاریخی کے برابر اولے بر سے، جس کی وجہ سے مکانات چور و مندھ ہوئے۔ اور بہت

سے انسان مرے، موشیاں ہلاک ہونیں۔ (۲) پھر دجلہ میں ایسی طغیانی ہوئی کہ بغداد غرق ہو گیا۔ اس سال دجلہ کے ساتھ فرات میں بھی طغیانی ہوئی تھی جس کی وجہ سے گاؤں اور کھیتیاں تباہ ہو گئیں۔ آخر لوگ خوفزدہ ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوئے۔ (۳) قدرت الہی کا ایک عجیب کرشمہ یہ ظاہر ہوا کہ ایک طرف دجلہ و فرات کی طغیانی تھی اور دوسری طرف نسر و جہیل جو دجلہ میں آکر گرتی ہے اس کے آس پاس کی زراعتیں خشکی کی وجہ سے تباہ ہو گئیں۔

(۴۴) ۵۷۳ھ کو بغداد میں نصف شب کے وقت نہایت سخت ہوا چلی اور آسمان کی سمت آتش کے ستون نمودار ہوئے تاکہ اس کی ہولن کی سے خائف ہو کر لوگ آدھ بکا اور چیخ و پکار میں مشغول ہوئے، آخر صبح صادق کے بعد یہ آفت دور ہوئی۔

(۴۵) ۵۹۲ھ کو مکہ معظمہ میں سیاہ ہوا ایسی چلی کہ تمام فضا پر محیط ہو گئی۔ اور لوگوں کے جسموں و سروں پر سرخ سرخ بالو گرے۔ بیت اللہ کے رکن یمانی کا ایک حصہ گر پڑا۔

(۴۶) ۵۹۳ھ کو ایک بہت بڑا تاراثوٹا، جس کے ٹوٹنے سے نہایت خوفناک آواز سنائی دی اور مکانات اور زمین بل گئی۔ لوگ توبہ و استغفار اور آدھ بکا میں مشغول ہو گئے، اور لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ قیامت کی نشانیوں میں سے ہے۔

(۴۷) ۵۹۷ھ کو مصر، شام، عسویہ میں نہایت شدید زلزلہ آیا جس نے بہت سے مکانات و قلعوں کو منہدم کر دیا۔ بصری کے علاقہ میں ایک گاؤں بالکل زمین میں دھنس گیا۔

(۳۸) ۵۹۹ھ کو نہایت کثرت سے تارے گرنے لگے جس طرح ٹڈیاں

گرتی ہیں۔ تمام لوگ خوفزدہ ہوئے اور اللہ اللہ کرتے ہوئے دعا و استغفار میں مشغول ہوئے۔ مور خمین کا بیان ہے کہ اس کثرت سے تاروں کا گرنا ایک رسول اللہ ﷺ کے ظہور کے وقت ہوا تھا اس کے بعد پھر اس سال ہوا۔

(۳۹) ۶۵۲ھ کو عدن میں نہایت تیز آگ ظاہر ہوئی جس کے شرارے

سمندر میں جا کر گرتے تھے، اور یہ رات کو نظر آتے تھے، اور دن کے وقت اس آگ سے سخت دھواں نظر آتا تھا۔

(۵۰) ۶۵۴ھ، ۳ جمادی الاخری، شب چہار شنبہ کو مدینہ منورہ میں پہلے

ایک سخت آواز سنائی دی پھر اس کے بعد سخت زلزلہ ہوا، اور ہر گھنٹہ یا گھنٹہ کے بعد ۵ تاریخ تک یہ ہوتا رہا۔ اس کے بعد حرہ میں قریطہ کے قریب آتش سیاں نمودار ہوئی جو مدینہ منورہ کے گھروں سے نظر آتی تھی۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہاں آگ دیکھنے والے کے قریب ہے، اور وہ آگ سیلاب کی طرح وادی شط کی طرف گویا ایک آگ کا پہاڑ تھا جو بہہ رہا تھا اور اس سے بڑے بڑے شرارے اڑ رہے تھے تا آنکہ اس آگ کی روشنی مکہ معظمہ اور فلاح سے نظر آئی۔ اس ہولناک واقعہ کو دیکھ کر تمام اہل مدینہ رسول اللہ ﷺ کے قبر شریف کے گرد جمع ہو گئے اور توبہ و استغفار میں مشغول رہے۔ یہ کیفیت ایک ماہ سے زیادہ تک رہی۔ علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ اس آگ کی خبر متواتر طور پر ثابت ہے، اور یہ وہی آگ تھی جس کے خروج کی خبر رسول اللہ ﷺ نے دی تھی کہ لا تقوم الساعة حتی تخرج نار من أرض الحجاز تضيئ بها اعناق الإبل

بصری۔ یعنی قیمت سے پہلے ارض حجاز سے ایک ایسی آگ ظاہر ہوگی جس کی روشنی سے بصری میں اونٹوں کی گردنیں دیکھی جائیں گی۔ چنانچہ اس آگ کی روشنی بصری تک پہنچی، اور بصری والوں نے اس روشنی میں اونٹ کی گردنیں دیکھیں۔

(۵۱) ۶۷۹ھ کو دیار مصر میں ۹ رذی الحجہ کو صواعق اور اولوں کی آفت نازل ہوئی۔ یہ اولے بہت بڑے بڑے تھے۔ نہ معلوم اس میں کتنی جانیں تلف ہوئیں۔

(۵۲) ۷۰۲ھ کو مصر و شام میں سخت زلزلہ آیا جن کی وجہ سے مکانات منہدم ہوئے اور کثیر مخلوق دب کر مر گئی۔

(۵۳) ۷۱۱ھ کو دریائے نیل میں بے مثل طوفان آیا جس سے بہت سے شہر برباد ہو گئے اور بے شمار انسان ہلاک ہوئے۔

(۵۴) ۷۲۳ھ کو دریائے نیل میں پھر سخت طغیانی ہوئی اور ساڑھے تین ماہ تک اس طوفان کی ہلاکت خیزی سے مصر تباہ ہوتا رہا۔

(۵۵) ۷۸۲ھ کو حلب میں ایک نہایت عبرت انگیز واقعہ ہوا کہ ایک شخص کا چہرہ سور کے مثل ہو گیا۔ اس کا واقعہ اس طرح ہے کہ امام نے جب نماز شروع کی تو ایک مالائق و یہودہ شخص نے امام کے ساتھ حالت نماز میں مسخرا پن اور کھیل شروع کیا۔ لیکن امام نے نماز کو منقطع نہیں کیا وہ سکون اور اطمینان سے نماز پڑھتا رہا۔ لیکن جب امام نے نماز سے فارغ ہو کر سلام پھیرا تو اس مسخرا پن کرنے والے کا چہرہ سور جیسا ہو گیا اور وہ فوراً اس مسخ شدہ صورت کو لے کر جنگل میں بھاگ گیا۔

(۵۶) ۸۱۲ھ کو دریائے نیل میں پھر شدید طغیانی آئی اور ۲۲ باتھ اوپر چڑھ آیا۔ اسی سے تباہی و ہلاکت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

(۵۷) ۸۲۲ھ کو بلاد ازرلکان (فارس) میں نہایت شدید زلزلہ آیا، جس سے ایک عالم تباہ ہو گیا۔

(۵۸) ۸۲۳ھ کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے اظہار کے لئے ایک عجیب واقعہ یہ ہوا کہ دوگوں نے مقدم غزوہ میں ایک اونٹ ذبح کیا تو اس کے گوشت سے ایسی روشنی نکلی جس طرح شمع کی روشنی ہوتی ہے۔ آخر اس کے گوشت کا ایک ٹکڑا کتے کو دیا گیا تو اس نے بھی نہیں کھایا۔

(۵۹) ۸۲۴ھ کو دریائے نیل میں پھر شدید طغیانی ہوئی جس سے تمام زراعت غرق آب ہو گئی۔

(۶۰) ۸۲۵ھ کو قہرہ (مصر) میں ایک خفیف زلزلہ آیا اور نیل میں بھی طغیانی ہوئی۔

(۶۱) ۸۸۶ھ میں ۱۷ محرم یوم شعبہ کو مصر کے بعد نہایت سخت زلزلہ آیا۔ تمام زمین پانی کی طرح موج مارنے لگی۔ تمام گھر اور پہاڑ کو نہایت شدید جھنجھٹ ہوئی لیکن ایک محلہ میں سکون ہو گیا۔ اسی زلزلہ میں مدرسہ صاکیہ کے گرنے سے قاضی القضاۃ شرف الدین رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہو گیا۔

(۶۲) ۸۸۶ھ کو مدینہ منورہ (زاد اللہ تعالیٰ شرفاً و تعظیماً) میں ۱۳

رمضان المبارک کو آسمان سے ایک بجلی مَندہ (اذان کی جگہ) پر گری جس سے وہ جل گیا۔ مسجد شریف کی چھت بھی جل گئی۔ جز دیوار کچھ باقی نہیں رہا۔ یہ نہایت ہولناک واقعہ تھا جو اسی شب میں ہوا۔

(۶۳) ۹۲۰ھ کو ازربائکان میں ایسا سخت ترین زلزلہ آیا جس کے صدمہ سے ایک عالم تباہ اور فنا ہو گیا۔

(۶۴) ۹۴۲ھ کو شہر بزدلی اور بحر اوقیانوس میں نہایت سخت زلزلہ آیا۔ اس زلزلے میں اس کا ساحل اپنی جگہ سے بہت دور ہٹ گیا اور سمندر کے وسط میں زمین پھٹ کر ایک نیا پہاڑ نکل آیا جس کی بلندی سو ہاتھ تھی اور اس کا محیط تین میل۔

(۶۵) ۹۹۴ھ کو نواح ناگپور میں پہاڑ سے ایسی آگ برآمد ہوئی جس سے وہ پارہ پارہ ہو گیا۔ اس حادثہ میں دس ہزار آدمی ہلاک ہوئے۔

(۶۶) ۱۰۰۳ھ کو قشلان میں ایسا سخت زلزلہ آیا کہ زمین پھٹ کر سیلاب بہا اور پورا شہر غرق آب ہو گیا۔

(۶۷) ۱۰۰۴ھ کو جزیرہ صقلیہ میں نہایت سخت زلزلہ آیا۔ زمین پھٹی جس سے چند نہریں گہری گہری نکل آئیں۔ اس حادثہ میں ۵۹۰۶۰ آدمی ہلاک ہوئے۔

(۶۸) ۱۰۰۹ھ کو شہر امینیہ میں نہایت سخت زلزلہ آیا، زمینیں پھٹیں، سیاہ سیاہ سنگریزے اڑے، نوے میل تک اس کا اثر پہونچا، لوگ ہلاک و تباہ ہوئے، اس زلزلہ میں بھی نہایت سخت ہولناک آواز تھی۔ زلزلہ دوپہر کے وقت ہوا تھا مگر تاریکی

ایسی شدید پھیلی کہ لوگ چراغ چلانے پر مجبور ہوئے۔

(۶۹) ۱۵۰۹ھ ہماو پریل ۱۴ تاریخ قسطنطنیہ میں ایسا سخت زلزلہ آیا جس

میں ایک ہزار ستر گھربا کل مسمار ہو گئے اور ایک سو نو مسجدیں گریں اور شاہی محل کا بھی ایک حصہ گرا۔ یہ زلزلہ ۴۵ دن تک آہستہ محسوس ہوتا رہا۔

(۷۰) ۱۵۳۸ھ کو شریظ میں سخت زلزلہ آیا۔ زمین پھٹ کر اس قدر پانی کا

سیلاب چھا کہ شہر غرق آب ہو گیا۔

(۷۱) ۱۵۴۰ھ کو بحر اوقیانوس کے جزیرہ مینائل میں تین مرتبہ زلزلہ

نہایت سخت آیا۔ آخر وہ جزیرہ بحر اوقیانوس میں دفن ہو گیا۔

(۷۲) ۱۵۴۱ھ کو کوڈینیوس سے نہایت گرم پانی اس کثرت اور زور سے بہا

کہ بہت سے گاؤں ڈوب گئے اور ہزاروں جانیں ضائع گئیں۔

(۷۳) ۱۵۶۰ھ کو استنبول میں نہایت سخت زلزلہ آیا جو چالیس روز تک رہا،

جس میں جان و مال کا بے شمار نقصان ہوا۔

(۷۴) ۱۵۷۰ھ کو روم اور اس کے نواح میں چند مرتبہ زلزلے نہایت

شدید ہوئے۔ جس میں چند شہر بالکل غارت ویران ہو گئے اور چند پہاڑ پھٹ گئے، پھر وہیں طاعون آیا، برفباری ہوئی جس میں جانور اور چیزیاں تک ہلاک ہوئیں۔

(۷۵) ۱۱۱۱ھ کو جوا میں اس زور کا زلزلہ آیا کہ پندرہ پہاڑ غرق آب ہو گئے۔

(۷۶) ۱۱۳۴ھ کو ساحل اوقیانوس پر زمین سے آگ نکلی جس سے بہت

سے شہر اور پہاڑ جل گئے۔

(۷۷) ۱۱۵۹ھ کو بندر کالوہ میں سخت زلزلہ آیا اور اس زلزلہ سے سمندر میں اس قدر تلطم اور تموٹ پیدا ہوا کہ اس کی موجوں نے شہر کو دریا برد کر دیا۔

(۷۸) ۱۲۰۹ھ کو شہر لیویوس میں سخت زلزلہ آیا جس نے شدید نقصان

پہونچایا۔

(۷۹) ۱۲۱۱ھ کو بدخشاں میں تین شب کو شام کے وقت نہایت سہری سرخی پورب میں نمودار ہوئی رہی جو صبح کے قریب غائب ہوئی تھی۔

(۸۰) ۱۲۳۸ھ کو ضلع سواتک اضلاع جوا میں زلزلہ آیا، زمین پھٹی، آب

برآمد ہوئی۔

(۸۱) ۱۲۴۹ھ کو بہار اور ہندوستان کے دور دراز پہاڑوں میں زلزلہ آیا جس

میں مہانات بھی گرے۔ نیپال کے ایک پہاڑ پر ایک مندر تھا وہ پہاڑ سمیت زمین

میں گھس گیا اور اس جگہ پانی کا تاراب بن گیا۔ اسی زلزلہ کی یادداشت پھوری

شریف کے بزرگوں کے نوشتوں میں مرقوم ہے۔ یہ زلزلہ ۱۲۴۹ھ تک تھوڑے وقفہ

سے ہوتا رہا۔ فقط

راپچی کا صدارتی خطاب

حضرت مولانا ہادی من محمد سید صاحب ناب میر شریعت صوبہ بہار نے بنیادیت
صدر اجلاس جمعیت علماء خلع راجی منعقدہ راجی، ۱۹۳۵ء میں بانی خلیفہ اربعہ فرمایا تھا۔
اب ایک اصرار فرماتے ہیں کہ میر کو جیسا ہے، رچا یہ پورن تقریر نہیں ہے بلکہ
اس کا خلاصہ ہے، لیکن اس سے حضرت مہتمم مدنی تقریر کا کسی قدر مفہوم مل سکتا ہے جو چاہا
ہے، اس لئے ہم اس کو شائع کر رہے ہیں۔ (مدیر)

اسم فخری حضرت امام

خطبہ مسنونہ کے بعد حضرت مولانا ابوالحسن محمد تھانوی صاحب ماب
میر شریعت صوبہ بہار نے قبولِ صدارت کے سلسلہ میں فرمایا کہ میں وہابی
طریقہ پر صدارت کا رسمی شکریہ دانی نہیں کرنا چاہتا، مگر میں اس محبت و خلد سہ
شکریہ اکر تا بہوں جس کی بنا پر آپ نے مجھ کو اپنی معیہ کا صدر منتخب کیا ہے، اس
نے بعد حضرت مولانا محمد خاں نے سرکاری تقریر کی تاہم وہابی اور اس کی تحریکی
پیش کشی کے لئے یہاں سے کسی حد تک دور رہیں۔

آپ نے فرمایا کہ میرے اولین مخاطب مسلمان ہیں۔ مسلمان آج
پرہیز گرامہ کے سنے پریشان ہیں، ان کو اپنے لئے رنجہ عمل نہیں ملتا ہے، میں ان کو
بتانا چاہتا ہوں کہ ان کو سورۃ فاتحہ کی ان آخری آیتوں میں اپنا نصب العین بھی
لے گا اور پرہیز گرامہ بھی، نیز یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ جمعۃ صماء کا جو پرہیز گرامہ ہے
ان قرآنی رنجہ عمل کی روشنی میں ہے۔

اس کے بعد آپ نے خصوصی طور پر نصب العین کی اہمیت پر روشنی
دالتے ہوئے اس کی طرف توجہ دلائی کہ مہجگانہ نماز جو ہر مسلمان پر فرض ہے اس
میں کم از کم ۲۰ مرتبہ سورۃ فاتحہ کو پڑھنا چاہتا ہے اور اس کا پڑھنا واجب یا فرض
قرار دیا گیا ہے اور بغیر اس کے نماز کو ناقص ٹھہرایا گیا ہے، ابھی آپ نے اس پر
نہایت یہ کہ قرآن کے تین پاروں میں سے کسی سورہ کو یا کسی سورہ کی آیت
کو یہ اہمیت کیوں نہیں دی گئی؟ اور یہ خصوصیت محض سورۃ فاتحہ کو کیوں بخشش
فرمائی گئی ہے اور اس کی یہ وجہ ہے؟

میرے عزیزو!

اس کا راز یہ ہے کہ قومی نصب العین، جماعتی نقطہ یہ، ملی سطح نظر چوں کہ
انسانی زندگی کے دائرہ عمل کا مرکزی نقطہ ہوتا ہے اور ہمیں زندگی کے دائرہ کا
ہر نقطہ اسی نقطہ پر جا کر ختم ہوتا ہے، اس لئے اس کی حیثیت بنیاد و اساس کی ہوتی
ہے اور اس کی اہمیت سب سے زیادہ ہوتی ہے اور اسی نقطہ ختم سے یہ ضروری ہوتا

ہے کہ وہ نصب العین ہر وقت آنکھوں کے سامنے رہے تاکہ عملی زندگی کا کوئی قدم اور انسانی جدوجہد کا کوئی اقدام ایسا نہ ہو جو تاریکی میں اٹھایا گیا ہو۔ نصب العین کے خلاف ہو، یا اس سے الگ ہو بلکہ عملی زندگی کا ہر قدم اور انسانی جدوجہد کا ہر اقدام اسی نصب العین کی روشنی میں ہو اور اسی کے مطابق ہو اس اصول پر چونکہ مسلمانوں کے نصب العین کو اس سورہ میں بیان فرمایا گیا ہے، یہ ضروری قرار دیا گیا کہ اس کو پانچوں وقت کی نمازوں میں مسلمان پڑھا کریں اور اس ذریعہ سے کم از کم رات دن میں ۳۲ مرتبہ اسی نصب العین کی یاد تازہ ہوتی رہے اور ان کی آنکھوں سے یہ نصب العین او جھل نہ ہو۔

اس کے بعد نصب العین کی تشریح کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ ”ہدایا صراط المستقیم“ میں جس کے معنی ہیں کہ اب اللہ ہم کو سیدھی راہ کی ہدایت فرما، لفظ ”صراط“ کے معنی سڑک نہیں ہیں بلکہ عملی زندگی کی راہ ہے جس کی ایجابی شکل کا بیان ”عصب عصب“ ہے یعنی جس کی عملی زندگی کی عصب اور التجا ہے، اس سے مصلوب و مقصود یہ ہے کہ اپنے برتر و اعلیٰ مریافتہ منعم علیہ جماعت کی راہ کی ہدایت اور نورزش ہو، یہ برتر و اعلیٰ مریافتہ جماعت کون ہے، قرآن میں اس کی تشریح موجود ہے کہ ”و انبیاء، صبدائیں، شہداء اور صالحین کی جماعت ہے، ارشاد ہے:

وَأُولَئِكَ مَعَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ

و صاحب حسن و حسن دوست رفیقاً (سورہ نساء ۵۸)۔

(وہ دُگ ان کی معیت میں ہوں گے جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے
(اور وہ) انبیاء ہیں صدیقین ہیں، شہداء ہیں، صالحین ہیں اور رفقت کے لئے یہی
دُگ بہتر ہیں)۔

بہر حال مسلمانوں کی عملی زندگی کی راہ ان کا لائحہ عمل، ان کا پروگرام،
وہی ہے جو انبیاء علیہم السلام کا لائحہ عمل اور پروگرام تھا اور یہی لائحہ عمل
صدیقین اور شہداء اور صالحین کا تھا اور ان کی عملی زندگی اور سعی و جہد کا جو پتہ
مقصد تھا، اسی کا دوسرا نام نصب العین ہے اور یہ ایسی بدیہی اور روشنی ہے جو
ان کی عملی زندگی کے ہر قدم اور ان کی سعی و جہاد کے ہر اقدام میں نمایاں اور
محسوس ہے اور وہ حکومتِ اہیہ کا قیام ہے جس کی تعبیر قرآنی زبان میں قیامِ قسط
یعنی قیامِ عدل اور اجراءِ امن و سلام ہے، سورہ حدید میں اس کی طرف ان لفظوں
میں ہدایت فرمائی گئی ہے کہ:

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لَعَلَّ هُمْ
بِالْقِسْطِ (سورہ حدید ۳ پارہ ۲۷)۔

(ہم نے اپنے رسولوں کو بینات و کتب بھیجا ہے اور ان کے ساتھ میز ان
اور کتاب اتارا ہے مقصد یہ ہے کہ عام انسانوں میں قسط (عدل) کا قیام ہو)۔
بہر حال مسلمانوں کا پروگرام مسلمانوں کا لائحہ عمل ایسا ہے جس کو

چوبیس گھنٹے میں بتیس مرتبہ دہراتا اور تکرار کرتا ہے اور اس کی یاد تازہ رکھتا ہے۔

اس کے بعد آپ نے توجہ دلائی کہ اب ہم کو جمعیت علماء کی عملی زندگی پر غور کرنا چاہئے کہ وہ منعم علیہم کی زندگی کے مطابق ہے یا نہیں؟

انبیاء کرام کی عملی زندگی کا حاصل کیا تھا، جو قرآن کا مطالعہ کرتا ہے اس پر ظاہر ہے کہ اس کا حاصل خدا کے بندوں کو غلط راہ سے ہٹانا، جابر قوتوں کا توڑنا اور ظلم کا دور کرنا ہے، آپ قرآن کا بار بار مطالعہ کیجئے تو آپ کو مشاہد اور محسوس طور پر نظر آئے گا کہ یہی حضرت موسیٰ نے کیا اور یہی حضرت ابراہیمؑ نے کیا اور یہی حضرت محمد رسول اللہ ﷺ نے کیا اور دیگر انبیاء کرام نے انجام دیا اور یہی جمعیت علماء آج کر رہی ہے۔ افسوس مسلمان زعماء آج اپنا لائحہ عمل اور پروگرام کھو کر پریشان ہیں اور آئے دن مغربی دستور پر اپنے لئے اسکیم پر اسکیم بناتے ہیں اور مسلمانوں کے دکھ کا مداوا سمجھ کر اس کے فریب میں خود مبتلا ہیں اور عام مسلمانوں کو بھی مبتلا کئے ہوئے ہیں، حالانکہ مسلمانوں کے دکھ کی دوا مغرب میں نہیں اور نالاشائی کی زندگی میں نہیں، دستور یورپ اور آئین افرنجیت میں نہیں، بلکہ مشرق میں انبیاء، صدیقین شہداء اور صالحین کی زندگی اور وحی الہی کی کتاب محکم میں ہے جس پر نگاہ مفتی کفایت اللہ کی ہے، شیخ الحدیث حسین احمد کی ہے، ترجمان قرآن احمد سعید کی ہے، نہ کہ مسٹر جناح کی ہے، سر رضا علی کی ہے، راجہ محمود آباد کی ہے فللہ در من قال۔

تجھے یہ فریب کہ مستی و خودی مئے کے جام دسیو میں ہے

ہمیں یہ یقین کہ نگاہ ساقی قندہ گر کی نظر میں ہے

اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ یہ تو ”اهدنا الصراط المستقیم“ کا
 ایجابی پہلو تھا اس کا سلبی پہلو یہ ہے کہ مسلمانوں کا پروگرام ضالین اور مغضوب
 علیہم کے طرز عمل پر نہ ہو۔ ضالین اور مغضوب علیہم سے مراد بالاتفاق عیسائی اور
 یہودی ہیں اس تنبیہ سے مقصد یہ ہے کہ وحی الہی میں یہ دونوں جماعتیں بحیثیت
 جماعت مسلمانوں کے مستقبل کے لئے مضرو مہلک ہیں، لہذا مسلمانوں کو ان سے
 اور ان کی راہ سے الگ رہنا چاہئے۔ نیز خدا کے علم ازلی میں یہ معلوم تھا کہ
 مسلمانوں کو مٹانے کے لئے مسلمانوں کے دین کو برباد کرنے کے لئے یہی
 دو جماعتیں ہوں گی جو پورے فریب اور دجل کے ساتھ مسلمانوں کے سامنے
 مسلمانوں کے لئے گمراہ کن پروگرام رکھیں گی اور ہلاکت و بربادی کے لائحہ عمل
 کو ان کے سامنے تمدنی اور معاشرتی فلاح و اصلاح کے نام سے پیش کریں گی۔ پھر
 سب سے زیادہ جو چیز اس سلبی پہلو پر تنبیہ کے لئے داعی تھی وہ ان کی فطرت ثانیہ
 کی وہ قساوت بھی تھی جس کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے کہ ان کی جماعتی
 فطرت یہ ہے کہ ان میں حق کے قبول و انفعال کی استعداد نہیں ہے بلکہ ان کی
 فطرت اور جبلت کا یہ اقتضاء ہے کہ اسلام دشمنی میں جماعتی حیثیت یہ مزاج
 رکھتی ہیں کہ یہ مسلمانوں سے اس وقت تک خوشنود نہیں ہوں گے جب تک
 مسلمان مرتد ہو کر ان کی طرح یہودی اور عیسائی نہ ہو جائیں ان کا آخری نقطہ نظر
 مسلمانوں کا اسلام کو خیر باد کہنا ہے اور ان کی فطری خواہش اور جبلت جذبہ ہے کہ

اسلام اور اسلامی تمدن، اسلامی معاشرت، اسلامی شعار پر وہ دنیا پر باقی نہ رہے،
ارشاد ہے:

وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ (سورہ بقرہ ع ۱۳۰)۔
(تم سے ہر گز یہود اور نصاریٰ راضی نہ ہوں گے یہاں تک کہ قبول کر لو
ان کے دین کو)۔

بخلاف مشرکین کے کہ ان کی جماعتی فطرت میں قبول و انفعال کی
استعداد ہے اور اس کی طرف قرآن مجید نے ان لفظوں میں اشارہ کیا ہے کہ:
وَدُو لُو تَدَهْنُ فَيَدْهِنُوْنَ۔

(وہ چاہتے ہیں تم ملائم پڑو تو وہ بھی ملائم ہو جائیں)۔

اور ان کے اسی قبول حق کی استعداد کی یہ عملی شہادت ہے کہ وحی الہی
نے ان کے متعلق یہ اعلان کیا ”يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا“ اس سلبی پہلو کا
التزامی نتیجہ یہ بھی ہے کہ ان (یہود و نصاریٰ) سے مل کر جب کبھی ہم کوئی کام
کریں گے اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ ہم ضلالت میں مبتلا ہو جائیں گے، یا اتنے مسخ
ہو جائیں گے کہ خدا کے غضب کے سزاوار ہو کر مغضوب و معتبوب ہو جائیں گے
پس آج۔۔ فطرت اس کی خوشنودگی کی قیمت متاع ایمان سے دست بردار ہونا ہے
، پھر ممالک کی زبان میں ہم کو تاریخ کے مرقع سے یہی بتا رہی ہے کہ وہ ممالک
جہاں مشرکین کی رہائش ہے جہاں مسلمانوں کی رہائش نہیں ہے وہ ممالک
کثر و بیشتر ان کو اپنے اندر جذب کر لیا ہے اور وہ مسلمان ہو گئے ہیں اور وہ ممالک

جہاں یہود و نصاریٰ تھے، وہاں اکثر و بیشتر یہی ہوا کہ وہ اسلام سے مانوس نہیں ہوئے، پس اسلام کو مشرکین سے نہ کل اس طرح خطرہ تھا نہ آج ہے اور اگر یہود و نصاریٰ کی طرح ملت اسلامیہ کے لئے ان کا وجود بھی خطرناک ہوتا تو سبلی پہلو میں ان کو بھی شامل کیا جاتا۔

